

1. TIPO DE DOCUMENTO: Artículo de investigación
 2. TÍTULO: Un acercamiento al origen e historia de la Cristología de la Liberación y a su dinamismo actual
 3. AUTOR (ES): Diana Marcela Cifuentes Velásquez
 4. LUGAR: Bogotá
 5. FECHA: 14 febrero 2022
 6. PALABRAS CLAVES: Liberación, cristología, Jesucristo liberador, pobres.
 7. DESCRIPCIÓN DEL TRABAJO: El presente artículo de investigación estudia la categoría de Jesucristo Liberador en América Latina; realiza un breve recorrido por su historia, su estado actual y permanentes llamados desde los pobres.
 8. LÍNEA DE INVESTIGACIÓN: Pastoral
 9. METODOLOGÍA: Seminario de profundización
 10. CONCLUSIONES: Dios a lo largo de la historia utiliza una pedagogía liberadora, por medio de la cual va descubriendo a su pueblo uno de sus rasgos; Dios es un Dios liberador con poder para sacar a todo un pueblo de la esclavitud y presentarle como reto la conquista de su propia liberación, después de haberle mostrado el camino por medio de su Hijo.
- La Teología de la Liberación es una auténtica respuesta desde el evangelio a la situación de opresión que ocasiona el pecado estructural, que pese a las diversas dificultades ha crecido y continúa siendo una voz de profecía y esperanza para los pueblos que siguen siendo empobrecidos por el sistema neoliberal.

Un acercamiento al origen e historia de la Cristología de la Liberación y a su dinamismo actual

Diana Marcela Cifuentes Velásquez

Resumen

El presente artículo de investigación estudia la categoría de Jesucristo Liberador en América Latina; realiza un breve recorrido por su historia, su estado actual y permanentes llamados desde los pobres. Para ello, se parte del significado de la palabra liberación desde las Sagradas Escrituras, donde surge la imagen de un Jesús liberador posteriormente acogida por América Latina cuyo fruto es la Teología de la Liberación. Uno de sus principales representantes: Jon Sobrino S.J. quien sistematiza la cristología de la liberación recibiendo de la Congregación para la doctrina de la Fe, una Notificación que pone en duda aspectos de su trabajo, dudas que son despejadas por la Asociación Ecuménica de Teólogos/as del Tercer mundo (ASETT), lo que permite ver en parte la dinámica actual de la Teología de la Liberación como respuesta de la Iglesia a los gritos de los pobres. Grito que resuena al final del artículo por medio de un caso concreto de desplazamiento forzado en Colombia.

Palabras clave: Liberación, cristología, Jesucristo liberador, pobres.

Introducción

En las diferentes etapas que ha tenido la cristología, la época contemporánea después del Concilio Vaticano II (CV II) (1962-65), ha marcado un cambio significativo especialmente en América Latina con el nacimiento de la Teología de la Liberación. Surge entonces un despertar de conciencia del compromiso práctico de la misión de la Iglesia en el mundo. Como respuesta concreta del CV II, el Episcopado Latinoamericano (1968) se reúne para leer la propia realidad, descubriendo en ella una estructura de injusticia institucionalizada que deja a su paso pobreza y marginación, estando allí presente un Cristo sufriente que clama justicia.

Esta teología naciente suscita el interés de muchos escritores y teólogos como: Gustavo Gutiérrez, Oscar Arnulfo Romero, Pedro Casaldáliga, Ignacio Ellacuría, Enrique Dussel, Jon Sobrino, Leonardo Boff, Paulo Freire, entre otros. Quienes la enriquecieron con numerosos escritos sobre una liberación social, política, económica, psicológica, religiosa... pero realmente ¿De cuál de estas liberaciones se trata?

En el presente trabajo ahondaremos en el significado de la palabra liberación según el contexto bíblico; una respuesta sistemática es realizada por un grupo de veinte teólogos en 1977¹, que realizan un estudio bíblico del término liberación, siendo pertinente beber de esta fuente y reconocer que este término no es muy recurrente en las Sagradas Escrituras, pues como lo menciona el autor “los conceptos de libertad y de liberación eran más bien extraños para su universo psicológico²”, refiriéndose al mundo del Antiguo Testamento. Así mismo se presenta un rastreo por el Nuevo Testamento de donde surge la imagen de Jesús Liberador, que es retomada por la nueva manera de hacer teología, como respuesta a las necesidades del contexto de América Latina la llamada Teología de la Liberación.

¹ CARMIGNAC, Jean. Liberación humana y salvación en Jesucristo. ESTUDIO BÍBLICO. El vocabulario de liberación y de salvación en la Biblia. Pamplona. Ed. Verbo Divino. 1977. p.61

² Ibid., p. 7

Es así como la Teología de la Liberación pretende responder a la liberación de los pueblos que están siendo empobrecidos desde el momento de la colonización hacia los años 1492. Proceso de dominación y el despertar a la liberación, que se va dando progresivamente. En la presentación se recurre a Enrique Dussel quien, como filósofo, historiador y teólogo, ofrece un amplio recuento sobre el tema de la “conquista”.

Dussel en su escrito “América Latina: dependencia y liberación” hace referencia a algunos apartes de los escritos de Bartolomé de las Casas, para describir de manera concreta un proceso de dominación violenta sobre nuestros pueblos, la siguiente es una corta cita que nos da una idea de este proceso que nos permitirá comprender más adelante las consecuencias de una dominación recurrente; Bartolomé de las Casas (1474-1566), “Dos maneras generales y principales han tenido los que allá han pasado, que se llaman cristianos, en extirpar y raer de la haz de la tierra aquellas miserandas naciones”³.

Desde esta época, comienza un proceso de alienación de los sobrevivientes, son oprimidos con dura servidumbre, además de introyectar la dominación, por medio de la pedagogía opresora que niega una auténtica liberación⁴. Fueron muy pocos los cristianos que, como Bartolomé, comprendieron cuál era su misión y en ese momento concreto de la historia, respondieron con valentía a la tarea de la evangelización, contrarrestando los efectos de las profundas heridas que traspasaron a los pueblos indígenas.

³ DUSSEL, Enrique. AMÉRICA LATINA DEPENDENCIA Y LIBERACIÓN. Buenos Aires. Fernando García Cambeiro. 1973. P.194.

⁴ Ibid., p. 216

Los pueblos de América Latina empiezan un despertar social, buscan la justicia y la independencia quieren sacudir el yugo de la dominación⁵. Profundas transformaciones políticas, sociales, económicas y religiosas van surgiendo, entre ellas a nivel eclesial con el CVII, que pide a la Iglesia se abra a las realidades del mundo y garantice la dignidad y la libertad del hombre por medio del Evangelio de Cristo⁶.

Es en este tiempo que la segunda Conferencia Episcopal Latinoamericana (1968), hace una relectura del CV II sobre la realidad de este continente, descubre una situación de injusticia institucionalizada que mantiene a la mayoría de estos pueblos en una dolorosa pobreza cercana en muchísimos casos a la inhumana miseria, frente a la cual aseguran que como Iglesia “no pueden quedar indiferentes”⁷. Es aquí dónde surge con fuerza una “cristología de la liberación que intenta recuperar la historia de Jesús con la finalidad prioritaria de proseguir esa misma historia en la situación actual de opresión de América Latina”⁸, esta teología recurre al Jesús histórico y su compromiso práctico con la realidad para transformarla en dirección al Reino de Dios.

La Teología de la Liberación, va construyéndose en medio de la oposición interna de algunos sectores de la Iglesia y externa de las estructuras de poder que la ven como una amenaza para sus intereses. De esta manera, la Teología de la Liberación va estructurándose y en la actualidad sigue dinamizando el caminar eclesial, repensándose y renovándose en su quehacer, tratando de dar respuesta a las llamadas de los pobres que necesitan de un acompañamiento en el que se

⁵ CODINA, Víctor. Teología de la Liberación. Bogotá, 1985. P. 4. Consultado el 20 de abril de 2020. Disponible en Internet:

<https://libroesoterico.com/biblioteca/Teologia/Codina%20Victor%20Teologia%20De%20La%20Liberacion%20Afr%20Vc%20Documento.pdf>

⁶ CONCILIO VATICANO II. Gaudium et Spes. Roma. 1965. No. 41. p. 36

⁷ II CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO DOCUMENTOS FINALES DE MEDELLIN. Colombia. 1968. No. 1,2

⁸ ELLACURÍA, Ignacio. Y SOBRINO Jon. Conceptos fundamentales de la Teología de la Liberación. Madrid. Editorial Trotta, S.A. 1990. p. 231

materialice la solidaridad, por ello al final del artículo se presentará el testimonio de una mujer en situación de desplazamiento, que da razón del conflicto interno en Colombia y las víctimas-sobrevivientes que va dejando a su paso.

1. EVOLUCIÓN Y COMPRENSIÓN DE LA PALABRA LIBERACIÓN, EN LAS SAGRADAS ESCRITURAS

1.1 La liberación en el Antiguo Testamento

El término liberación ha tenido una evolución en su comprensión según lo muestran algunos textos del A.T. como lo veremos a continuación. En sus inicios se comprende como una liberación material, después moral y finalmente espiritual.

En el Primer Testamento al investigar la raíz de la palabra en el hebreo bíblico ninguna de ellas expresa de manera clara y directa el concepto de libertad, como lo indica Jean Carmignag; “los conceptos de libertad o liberación eran más bien extraños para su universo psicológico”⁹, más la comprensión que se fue construyendo por este pueblo es la imagen de un Dios liberador con poder para rescatarlos de cualquier tipo de esclavitud inicialmente material y después interior.

En el libro del Levítico, encontramos un caso en el que aplica la liberación material; *Padah* que significa el acto de comprar y por el comprar el de sustraer a la posesión de otro, es decir rescatar, liberar del dominio de otro, de la servidumbre, del exilio, del peligro de la miseria, de la muerte. Dentro de la familia se expresa como un acto de solidaridad con el hermano que por alguna circunstancia empobrece y debe vender su posesión, siendo el deber de su pariente más cercano rescatar lo que su hermano ha vendido¹⁰, evitando así que caiga en la miseria.

⁹ CARMIGNAG, Jean. Liberación humana y salvación en Jesucristo. El vocabulario de liberación y de salvación en la Biblia. Pamplona: Ed. Verbo Divino. 1977. 62 p. 6.

¹⁰ Biblia del Peregrino América Latina. La Biblia de nuestro pueblo. XI ed. España: Ediciones Mensajero, S.A.U. 2011. Levítico 25: 25

Otro verbo empleado es *Yasa* hace referencia a la salida de Egipto considerada la peor de las servidumbres cuyo significado es salir, en causativo hacer salir, “Y el Señor nos sacó de Egipto con mano fuerte y brazo extendido”¹¹, este acto es considerado un acto de liberación para este pequeño pueblo, aunque la palabra liberación aún no se utilice tiene el significado de retirar, ayudar, sacar de una situación de opresión en la que están inmersos por otros pueblos.

Este salir de Egipto no implica solamente la salida material, sino también salir de sí mismos, de las seguridades que les brindaban en cuanto al cubrimiento de las necesidades básicas¹², para emprender un nuevo camino de liberación y lucha personal en la que deben enfrentar escasez, incomodidades y dificultades propias del desierto, para aprender a colocar su confianza sólo en ese Dios liberador.

Ahora bien, a medida que pasa el tiempo el pueblo de Israel empieza a sentir la necesidad de una monarquía que los defienda de otros pueblos que quieren esclavizarlos e imponerles sus creencias, pues notan que “el rey era el que garantizaba la libertad de su pueblo gracias a la existencia de un ejército¹³”. No obstante, esta monarquía, al centrar su interés en la edificación de lugares como el palacio y el templo, se ve en la necesidad de colocar impuestos y trabajos obligatorios lo cual hizo que todos sus esfuerzos se centraran en la ideología monárquica, convirtiéndose en una realeza opresora por lo que el tema de la liberación no era ya un problema de política externa, sino de política interna.

En este momento profetas como Isaías van dando pautas que permiten dar un giro en la perspectiva de liberación externa a una liberación personal pues el Señor no necesita templos ni cultos, pero si quiere que le adoren con un corazón puro¹⁴, lo cual depende de la conversión del corazón hacia Dios, esta conversión tiene tal

¹¹ Ibid., Deuteronomio 26: 8

¹² Ibid., Números 11:5

¹³ Ibid., p. 22

¹⁴ Ibid., Isaías 66: 1-4

fuerza que como un espiral se va ampliando hasta repercutir en la liberación social y política.

El profeta Isaías (Trito Isaías siglos V y IV a.C.) parte de la liberación religiosa, siendo necesario renunciar a los ídolos que no tienen poder para liberar, en cambio quien se refugie en el Señor heredará la tierra, una tierra donde habitará la paz y la justicia¹⁵, porque al entrar en el servicio del único Dios y rendirle un culto verdadero en el que los oprimidos son liberados y la solidaridad se hace efectiva¹⁶ se dará la auténtica liberación-salvación de la esclavitud del pecado que es el que origina injusticia, división y guerra.

Por otra parte, el pueblo de Israel en tiempo de la deportación a Babilonia (siglo VI a.C.) va descubriendo cómo en la obra de la creación también se da una obra de liberación, pues en la elaboración del libro del Génesis ven que en el principio todo era un caos dónde no era posible la vida¹⁷, pero Dios separa pone en orden, armoniza todas las cosas y las hace fructificar, y al hombre le da la responsabilidad de cuidar la creación liberándolo del miedo y del fatalismo que se encontraba, de esta manera “La creación del universo, como la salida de Egipto, es por parte de Dios, una obra de liberación, de salvación”¹⁸.

De esta manera, el pueblo de Israel gracias a la reflexión de sus experiencias, va adquiriendo una comprensión de libertad primero en relación con los bienes y en un segundo momento más hacia su interior con la ayuda del profeta Isaías quien les invita a revisar su libertad personal en relación con Dios, siendo necesaria la conversión de corazón para servir en fidelidad a YHWH.

1.2 La liberación en el Segundo Testamento

¹⁵ Ibid., 57: 12-20

¹⁶ Ibid., 58: 6:10

¹⁷ Ibid., Génesis 1

¹⁸ Op. Cit., p.12

El término que se usa es: *eleutheria* y *eleutherias*¹⁹ cuyo significado es libertad en contraste con la esclavitud, como dejar libre a un cautivo o ser libres en Cristo para optar por el bien libres de la esclavitud de la Ley antigua.

La acogida del evangelio en otras culturas lleva a que las comunidades cristianas comprendan la liberación a partir de la resurrección, porque Jesús les ha mostrado que la muerte a la que temían ya no tiene la última palabra, como tampoco la tiene la violencia encontrando eco en la valentía de sus seguidores, que acogen la liberación que les da su Maestro haciéndolos verdaderamente libres.

1.2.1 Evangelios Sinópticos

A continuación, se hará un acercamiento a la palabra libertad que aparece 6 veces, tomado según la traducción de la Biblia de Jerusalén y la Biblia Interlineal versión Reina Valera de la página Logosklogos²⁰.

La palabra liberación se encuentra primero en el evangelio de Mateo en la parábola sobre el perdón donde el señor de aquel siervo lo deja en libertad²¹, le perdona la deuda, en la Reina Valera (RV) aparecen las palabras dejar ir. En otros pasajes como Mt 27, 15. 27, 20. Mc 15,6 se utiliza como la acción de dejar en libertad de la cautividad, es una gracia en la que se suelta a quien está preso, siendo una liberación física.

En el Evangelio de Lucas aparece Jesús desarrollando el rollo y leyendo el pasaje del Trito Isaías dónde el evangelista lo coloca al comienzo de su predicación como expresando públicamente en la sinagoga Cuál era su misión, además de traer en

¹⁹ TAMEZ, Elsa. W. DE FOULKES. Diccionario Conciso Griego-Español del Nuevo Testamento. Editorial Caribe. 1978. P.58

²⁰ LOGOSKLOGOS. Biblia Interlineal de Nuevo Testamento. Consultado 10 octubre 2020. Disponible en: <https://www.logosklogos.com/interlinear/NT>

²¹ Ibid., Mateo 18, 27

Jesús el cumplimiento de esa promesa de liberación de parte de Dios. Con esta lectura inaugura la siguiente sucesión de palabras y actos que respaldan esta opción de “proclamar la liberación a los cautivos y las vista a los ciegos, para dar la libertad a los oprimidos”²².

1.2.2 Evangelio de San Juan

En este Evangelio la palabra aparece solo tres veces. En el primer texto que donde se encuentra es el sustantivo para calificar la manera de expresarse de Jesús públicamente²³ sin miedo a las autoridades, en la RV el término que utilizan para referirse a este acto de hablar en público con la verdad lo denominan franqueza.

Otras tres veces se encuentra: “conocerán la verdad y la verdad los hará libres”²⁴, “si el Hijo les da la libertad, serán realmente libres”²⁵ en este contexto la palabra está en relación a adquirir por Cristo una auténtica libertad que da el conocimiento de su palabra y la permanencia en la misma porque es la misma verdad que es el Hijo quien libera de la esclavitud del pecado y finalmente hace mención de esta palabra para dar la libertad física de la prisión a uno de los presos por la Pascua, en la que es condenado Jesús y puesto en libertad Barrabás “¿quieren que ponga en libertad al rey de los judíos?”²⁶

Separándonos un poco de la palabra como tal, es en los evangelios donde se ve con claridad la manera como Jesús vivió su libertad. Por ejemplo, en relación con la ley, con el poder, con Dios, y consigo mismo siendo coherente con la instauración del Reino de Dios que proclama el amor a Dios y prójimo²⁷. Se va soltando o liberando de las leyes que le impedían tener una relación cercana²⁸ y profunda con

²² Ibid., Lucas 4, 18

²³ Ibid., Juan 7, 26

²⁴ Ibid., Juan 8, 32

²⁵ Ibid., Juan 8, 36

²⁶ Ibid., Juan 18, 39

²⁷ Op. Cit Biblia del Peregrino América Latina. Mateo 22: 34-40

²⁸ Ibid., Lucas 5:16

Dios²⁹, y con los otros y no dejar que las estructuras de poder lo condicionaran para dar a conocer su pensamiento crítico a las autoridades judías.

Frente a la práctica de la Ley, se expresa con verdad libertad, es el caso de la liberación de su enfermedad al hombre de la mano atrofiada en sábado relacionándolo directamente con la práctica del bien y el mal³⁰, une al mismo tiempo la relación con Dios y el compromiso con los hermanos, coloca en primer lugar al ser humano antes que la ley.

Por otro lado, uno de los aspectos que más influyó en sus seguidores fue el acto de perdón pronunciado en la cruz³¹, por medio del cual rompe el espiral de violencia y abre la puerta a una nueva práctica de la ley que supera la del talión³². De esta manera Jesús presenta la forma de ser libres ante un ultraje optando por la práctica concreta del amor, renunciando al pecado que esclaviza.

Es así como los evangelios muestran que para Jesús lo importante era que los hombres se liberarán del pecado como impedimento principal para relacionarse con Dios y con los hermanos, lo hace con la acogida del pecador exhortándole a la conversión³³. Aunque algo que Jesús considera como un pecado imperdonable es “la resistencia y el rechazo del Evangelio, ya que esta actitud supone una auténtica blasfemia contra el Espíritu Santo³⁴”. Las personas que escuchan la buena nueva que trajo Jesús tienen siempre la libertad de decidir si aceptan o no su propuesta, aunque su rechazo lleve a un pecado imperdonable.

1.2.3 Libros y cartas del Segundo Testamento

²⁹ Ibid., Marcos 14:35

³⁰ Ibid., Lucas. 6:6-11

³¹ Ibid., 23,34

³² Ibid., Mateo 5,38-42

³³ Ibid., Juan 8:1-12

³⁴ Ibid., p. 50

En el libro de los hechos de los Apóstoles la palabra es usada como un adjetivo que califica la libertad con la que habla el apóstol Pedro³⁵. En los siguientes textos hace referencia a la libertad física salir del cautiverio³⁶. Palabra que en la RV es “dejar ir”.

En la carta a los Romanos está 3 veces, como la liberación que otorga Cristo³⁷ a quienes estaban esclavos de la Ley o del pecado y de la muerte, para entrar en la gloriosa libertad de los hijos de Dios.

En la primera carta a los Corintios aparece 5 veces³⁸, esta vez en relación a la libertad de obrar conscientemente según lo que han aprendido de Cristo quien los liberó, está en la libertad para tomar decisiones sin que nadie les diga que deben o no hacer, allí la ley del amor debe estar clara en la conciencia de cada uno.

En los Gálatas tanto en la Biblia de Jerusalén como en la RV aparece tres veces³⁹ para hablar a los hermanos sobre como otras personas pueden coartar su libertad, la que les ha dado Cristo. Los exhorta a hacer buen uso de ella y a no dejarse llevar por los instintos creyendo que ahora que son libres todo es posible, al contrario están llamados a ser esclavos de Cristo.

La carta a Filemón está en la traducción de la Biblia de Jerusalén para referir a la libertad⁴⁰ que tiene pablo para decir las cosas con franqueza a los miembros de la comunidad.

³⁵ Ibid., Hch 2,29

³⁶ Ibid., Hch 16,35. 24,23. 26,32. 28,18

³⁷ Ibid., Rom 6,17. 8,2. 8,20. 11, 26

³⁸ Ibid., 1 Cor 7,22. 7,37. 8,29. 10, 29; 2 Cor 3,16.

³⁹ Ibid., Gal 2,4. 5,1. 5,13

⁴⁰ Ibid., Filemón 1,8

En la carta a los Hebreos está presente tres veces y en la RV una vez, usando el término para recordar que Jesús los ha librado de la muerte⁴¹, y como ha vencido la muerte creyendo en la resurrección muchos han renunciado a la libertad terrena y sin miedo a la muerte primera han aceptado el sufrimiento para obtener por Cristo una resurrección mejor⁴². Finalmente en el último texto refiere a la libertad que ha alcanzado Timoteo que en la RV está el término “desatado”⁴³.

Las tres veces que se encuentra en la carta de Santiago⁴⁴ y de Pedro⁴⁵ es para recordarles que deben mantenerse firmes en la ley perfecta cumpliéndola a cabalidad y en el momento de ser juzgados no deben temer porque serán juzgados por esa ley de libertad.

Después de haber hecho este acercamiento al término liberación, se puede concluir que esta palabra es tomada en el sentido estricto de dar libertad a un cautivo, segundo, la libertad que da Jesús al vencer la muerte y el pecado y tercero, la libertad con la que debe obrar el creyente como hijo de la luz haciendo buen uso del discernimiento para optar por el bien, de lo contrario sus decisiones estarán guiadas por la esclavitud.

El término ha tenido también una comprensión cada vez más profunda, da respuesta a el anhelo de la persona de ser libre primero de elementos externos y luego de su propia incapacidad de manejar su libertad, llevado por sus deseos, egoísmo, avaricia y todas las tendencias que le hacen esclavo de las cuales se libran si se hacen esclavos del único libertador Jesucristo.

⁴¹ Ibid., Hebreos 2,14

⁴² Ibid., Hebreos 11,35

⁴³ Ibid., Hebreos 13,23

⁴⁴ Ibid., Santiago 1,25. 2,12

⁴⁵ Ibid., 1 Pedro 2,16

2. Acercamiento al origen y recorrido histórico de la teología de la liberación, resaltando los rasgos de Jesucristo liberador encontrados en ella a partir de Jon Sobrino y su fidelidad con los evangelios

La teología de la liberación, tiene su comienzo en las reflexiones hechas por algunos teólogos después del CV II mencionados anteriormente, entre ellos uno de sus principales representantes es Gustavo Gutiérrez quien buscando el interlocutor de la Teología de la Liberación, como menciona Roberto Oliveros⁴⁶ ve como la teología europea moderna trata de responder a los retos del *no creyente* dando solución a las preguntas de su contexto, sin embargo en América latina la increencia en esta época es mínima, por lo cual esta respuesta no es pertinente para las necesidades que debe reflexionar la teología Latinoamericana, donde la miseria y la pobreza son generalizadas, a partir de ese momento establecen al pobre como su interlocutor.

Estas necesidades se expusieron claramente en el documento conclusivo del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM) celebrado en Medellín al describir la situación de pobreza descrita por ellos “El Episcopado Latinoamericano no puede quedar indiferente ante las tremendas injusticias sociales existentes en América Latina, que mantienen a la mayoría de nuestros pueblos en una dolorosa pobreza cercana en muchísimos casos a la inhumana miseria”⁴⁷, esta realidad suscita una nueva manera de hacer teología, volcando su atención hacia los pobres a quienes más adelante se les reconocerá como la presencia de Cristo crucificado⁴⁸, lugar desde el cual se hará teología pues hay una correlación directa entre los pobres y Cristo, en ellos está la presencia de Dios que clama al cielo justicia.

2.1 Una nueva manera de hacer Teología con diversos impactos

⁴⁶ OLIVEROS, Roberto. *Historia, Metodología y Especificidad de la Teología de la Liberación*. En: IGNACIO ELLACURIA, JON SOBRINO, *Misterium Liberationis*. Madrid: Trotta, S.A., 1990. p.37

⁴⁷ CELAM. *La pobreza de la Iglesia*. En: Medellín Conclusiones, Colombia, 1968. p.103

⁴⁸ SOBRINO, Jon. *El lugar eclesial y social de la cristología*. En: JON SOBRINO, *Jesucristo Liberador*. Madrid: Trotta, S.A., Quinta edición: 2010. p.45

Esta opción por los pobres es comprendida de diversas maneras, causando un impacto fuerte a nivel social, político y religioso. Como se verá a continuación, hay un despertar fuerte al profetismo, a la necesidad de un compromiso concreto con la transformación de las estructuras opresoras e injustas, recibiendo como respuesta la represión, el martirio y de parte de la autoridad eclesial llamados de atención por medio de Notificaciones u otras estrategias para frenar el impulso que estaba tomando esta manera de hacer teología.

Una manifestación de la comprensión de liberación que surgió fue el grupo; “Sacerdotes para el Tercer Mundo” movimiento que nació en Argentina (1967-1976), los integrantes en su mayoría fueron sacerdotes diocesanos 524 y 120 del clero regular quienes se organizaron para producir documentos sobre la acción pastoral y política en el país, esta acción y otras que fueron generando enfrentamientos entre el grupo y gobierno militar, lo cual terminó en condena para quienes persistían en este ideal y la disolución del movimiento⁴⁹.

En Colombia surgió el movimiento Golconda en respuesta a la encíclica *Popularum Progressio* (1967), sacerdotes que se comprometen a luchar contra la desigualdad social, específicamente contra las estructuras económicas que la producen, algunos de ellos se militarizaron. Como consecuencia la teología de la liberación fue estigmatizada porque queda la imagen que es una teología que promueve la lucha de clases y la revolución.

De esta manera, a modo de ejemplo estos dos grupos muestran cómo después de la encíclica *Popularum Progressio* y el Vaticano II, se va despertando una búsqueda de caminos para servir de manera más radical a la sociedad y en ella a los pobres. Los caminos mencionados tomaron rumbos anticristianos en la mayoría de sus

⁴⁹ CATOGGIO, María Soledad. Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo y servicios de inteligencia : Sociedad y Religión: Sociología, Antropología e Historia de la Religión en el Cono Sur. 2008. “vol”, XX, nro.30-31, p 171-189

representantes, por lo que la Doctrina para la Fe emite unos lineamientos con los que invita a discernir las nuevas formas de hacer teología⁵⁰, siendo este un nuevo reto para los teólogos de la liberación, aclarar su nueva propuesta para que su ideal no se extinga.

La experiencia de Ellacuría, Sobrino y otros teólogos, religiosas y laicos que vivieron en el Salvador (situación de persecución y muerte), hace que la reflexión teológica tenga un compromiso mayor con los pobres, y con la misma Teología de la Liberación (en adelante TdL) naciente produciendo, no con poca dificultad una sistematización de los contenidos centrales de la TdL en los dos volúmenes de *Mysterium Liberationis*.

Es pertinente mencionar las tres formas de hacer TdL consignadas en el primer volumen: la primera profesional, la segunda pastoral y la tercera popular, cada una con su método, lugar, momentos privilegiados, producciones y productores reconociendo en ellas el valor que tienen cada uno de sus implicados al momento de hacer teología como las comunidades eclesiales de base, los agentes de pastoral y los teólogos⁵¹.

Su metodología cuenta con tres momentos específicos a saber; el primero es ver con la mediación socio analítica desde la experiencia del pobre, segundo juzgar con la mediación hermenéutica y finalmente el actuar con la mediación práctica que “intenta descubrir las líneas operativas para superar la opresión de acuerdo con el plan de Dios”⁵²

⁵⁰RATZINGUER, Joseph. Instrucción sobre algunos aspectos de la «Teología de la Liberación». Roma. 6 de agosto 1984. Consultado 10 de abril de 2021. Disponible en Internet: http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_19840806_theology-liberation_sp.html

⁵¹ ELLACURIA, Op. cit., p.93

⁵² BOFF Leonardo; BOFF Clodovis. Como hacer Teología de la Liberación. Cómo Se hace Teología de la Liberación. España: Paulinas. 1986. P. 36

Esta manera de hacer teología ha recibido numerosas críticas, llamados de atención de parte de Roma, que como mencionaba anteriormente ha ayudado a las personas comprometidas con la Teología Latinoamericana a repensarse y dar su mejor aporte para despejar las dudas que puedan surgir y solidificar los cimientos de la misma.

A modo de ejemplo a continuación, una breve síntesis de la Notificación que emitió la Comisión para la Doctrina de la Fe (CDF) publicada en el 2005 sobre las obras de la cristología de la liberación de Jon Sobrino, en la que afirman encontrar “proposiciones erróneas o peligrosas”⁵³ referentes a: 1) los presupuestos metodológicos enunciados por el Autor, en los que funda su reflexión teológica, 2) la divinidad de Jesucristo, 3) la encarnación del Hijo de Dios, 4) la relación entre Jesucristo y el Reino de Dios, 5) la autoconciencia de Jesucristo y 6) el valor salvífico de su muerte, su preocupación es porque estas obras se están divulgando en seminarios y centros de estudio en América Latina por ello la CDF emite su criterio de juicio para discernir su lectura.

Ante esta notificación recibida del máximo organismo de la Iglesia, la Comisión Teológica Internacional de la Asociación Ecuménica de Teólogos/as del Tercer mundo (ASETT), hacen pública su opinión, porque sienten que la Teología de la Liberación es sacudida y nuevamente cuestionada⁵⁴. Cada una de las personas que alzan su voz da testimonio de lo que creen y piensan, permitiendo que quien lea el documento tenga más de una mirada sobre el tema. Este hecho muestra una apropiación de los elementos constitutivos de la cristología de la liberación pertinentes para el contexto de América Latina.

⁵³ CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE. NOTIFICACIÓN, sobre las obras de P. Jon Sobrino S.J. 2005. Consultado 10 de agosto de 2021. Disponible https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20061126_notification-sobrino_sp.html

⁵⁴ COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL DE LA ASOCIACIÓN ECUMÉNICA DE TEÓLOGOS/AS DEL TERCER MUNDO. Bajar de la Cruz a los Pobres. Cristología de la Liberación. 01 mayo de 2007. Consultado 01 de agosto de 2021

A continuación se podrá ver las seis proposiciones que según la CDF no están en conformidad con la doctrina de la Iglesia y algunas de las respuestas que ofreció públicamente la ASETT.

CDF	ASETT
<p>1. Los presupuestos metodológicos enunciados por el Autor, en los que funda su reflexión teológica.</p> <ul style="list-style-type: none"> • Los pobres como lugar teologal, ubicándolos en el puesto que le corresponde a la fe de la Iglesia, transmitida por los Apóstoles. 	<p>Sobrino reafirma las opciones que ha hecho la T.d.L desde sus comienzos, en cuanto a su lugar teologal como realidad sustancial son los pobres. Es el lugar a priori, es un construir «desde abajo», «desde la perspectiva de las víctimas» como lo menciona Víctor Codina, colocando en un primer lugar la preferencia por los pobres y la pobreza renovando el testimoniado en las Sagradas Escrituras, la Tradición y el Magisterio, de manera que es el primer paso del método de la Teología Latinoamericana que intenta responder a la evangelización desde el contexto propio, que antes de suplantar el lugar que le corresponde a la fe transmitida por los Apóstoles, retoma la opción bíblica y de la Tradición que se ha hecho por ellos.</p>
<p>2. La divinidad de Jesucristo</p> <ul style="list-style-type: none"> • Sobrino tiende a disminuir el alcance de los pasajes del Nuevo Testamento que afirman que Jesús es Dios⁵⁵. 	<p>El profesor Eduardo De la Serna al hacer un análisis de la notificación desde una mirada bíblica afirma que hay una gradualidad y profundización del pensamiento de Jesús como Dios que comienza en el cristianismo primitivo y culmina en Nicea, por tanto las afirmaciones de Sobrino son correctas desde la exegesis.</p>

⁵⁵ Op. cit., CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE. No. 4

	<p>Además el autor ve como una insinuación a que todo lo que se predica de Dios debe predicarse de Jesús, lo cual considera que es difícil afirmar al tratar el tema del Jesús histórico.</p>
<p>3. La encarnación del Hijo de Dios</p> <ul style="list-style-type: none"> • “El Hijo experimenta la humanidad, la vida, el destino y la muerte de Jesús” (Jesucristo, 308). En este pasaje el Autor establece una distinción entre el Hijo y Jesús que sugiere al lector la presencia de dos sujetos en Cristo: No resulta claro que el Hijo es Jesús y que Jesús es el Hijo⁵⁶. 	<p>Al respecto Leonardo Boff explica que la tesis central que se afirma como dogma por el Concilio de Calcedonia, que en Jesús subsisten las dos naturalezas divina y humana, de forma inconfundible e inmutable, indivisible e inseparable... es una verdad que se respeta y se tiene en cuenta en el documento de Sobrino, sin embargo ésta debe ser traducida a cada contexto en particular, para ser mejor comprendidas. Además asegura que los textos no han sido leídos por la CDF dentro del contexto en el que se escribió y menos se tuvo en cuenta la intencionalidad del autor.</p>
<p>4. La relación entre Jesucristo y el Reino de Dios, en la que la CDF manifiesta que Sobrino ha desarrollado una visión donde “la</p>	<p>Luego de un breve recorrido elaborado por Ezequiel Silva sobre la liberación del pueblo de Dios en el A.T., afirma “El Reino de Dios es el proyecto político de esperanza y vida abundante que Dios propone a todos los hombres, pero que empieza por los pobres”⁵⁸, la ve como una categoría que expresa la totalidad de la</p>

⁵⁶ Ibid., No. 5

⁵⁸ Op. Cit, COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL, p. 230

<p>persona de Jesús como mediador, no se puede absolutizar, sino que se ha de contemplar en su relacionalidad hacia el Reino de Dios, que es evidentemente considerado algo distinto de Jesús mismo”⁵⁷</p>	<p>experiencia de salvación que se hace concreta en la historia.</p> <p>Para la Cristología Latinoamericana, es la gran utopía de Dios para la humanidad y que ha manifestado en la carne, en la historia de su Hijo hecho hombre entre los hombres en la plenitud de los tiempos. (Gal 4,4). Por tanto es la expresión bíblica de la esperanza del pueblo de Dios que confía que su Creador le dará vida sobreabundante.</p> <p>Por consiguiente, el Reino de Dios no sólo es Jesucristo sino el proyecto de Dios para la humanidad, ambos están íntimamente unidos porque Jesús se encarnó en la historia y reavivó la esperanza de los hombres anunciándoles con palabras y obras que ese Reino ya estaba entre ellos, proponiendo una construcción comunitaria que encarne los valores del Reino y haga posible ese sueño de Dios para la humanidad.</p>
<p>5. La autoconciencia de Jesucristo</p> <ul style="list-style-type: none"> • La relación filial de Jesús con el Padre, en su singularidad irrepetible no aparece con claridad en los pasajes citados; más aún, estas 	<p>Para responder a este punto Eduardo Serna trae a Rahner quien al hablar de la persona de Jesús afirma «En sí y de suyo Jesús vivió de forma natural en el entorno religioso de su pueblo (...) que él aceptó y vivió en conjunto (...) como legítimo y querido por Dios (...) Jesús se sabe radicalmente cerca de Dios, que para él no es ninguna cifra en orden a la importancia del hombre, sino la última realidad como obvia y vivida en forma espontánea</p>

⁵⁷ Op. cit., CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE. No. 7

afirmaciones llevan más bien a excluirla.	(...) La autoconciencia humana de Jesús se confrontaba con Dios en una distancia de creatura, con libertad, obediencia y adoración lo mismo que cualquier otra autoconciencia humana» (ib. p. 292-4).» ⁵⁹ Con este sustento teórico Eduardo demuestra que es válido utilizar la afirmación que Jesús fue un creyente como nosotros por su fe en el Padre, siendo modelo de creyente para vivir una auténtica fe.
6. El valor salvífico de su muerte • “Algunas afirmaciones de Sobrino hacen pensar que Jesús no ha atribuido a su muerte un valor salvífico” ⁶⁰	José Comblín en su reflexión expone que la lectura que se hace de los textos desde la cristología de la liberación es nueva, porque habla de la naturaleza de Jesús lo más cercana a su realidad antes de la resurrección, insistiendo en todo lo que Jesús tiene de semejante a los humanos. “Tratando de dar sentido pleno a la humanidad evitando el peligro de espiritualizar esa humanidad”. ⁶¹

Aunque en la síntesis no se mencionan todos los autores son un total de 38 quienes defienden lo que hasta el momento ha construido la teología latinoamericana, que siente que no ha recibido el apoyo desde Roma como una nueva manera de hacer teología desde el contexto propio. Se ve un constante reclamo a la CDF en las respuestas de los y las teólogas por la falta de conocimiento del contexto desde el que se escribe y para el que se escribe, consideran que no es tenido en cuenta para el estudio profundo y ulterior que dicen hacer de la cristología de la liberación en la Notificación.

⁵⁹ RAHNER Karl; experiência de Deus em sua vida e em seu pensamento. S. Paulo: Paulinas, 2006, p. 159 e 195. Citado por Eduardo De la Serna en Análisis de la «Notificatio» desde una mirada bíblica. COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL., Op. Cit. P. 90

⁶⁰ Op. cit., CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE. No. 9

⁶¹ Op. Cit, COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL. p. 63

Eduardo Hoornaert por su parte considera que existen en la Iglesia pequeños grupos fundamentalistas que intentan impedir la re-actualización del cristianismo...”Muchos prefieren morir con las palabras antiguas, antes que asumir el desafío de volver a la creatividad dialogal de los autores de los evangelios. Pero, por otra parte, un número creciente de cristianos supera la nostalgia de las solemnidades...de los anillos y genuflexiones, servilismos y obediencias”⁶² estas personas movidas por el Espíritu del Evangelio logran ser tocados por los rostros que deja a su paso la injusticia, la miseria y la corrupción.

Por ello, el análisis que se realiza desde cada una de las proposiciones que emite CDF invitan a valorar las propuestas que ha hecho la nueva manera de hacer teología como un volver a las fuentes bíblicas que desde el primer testamento se puede ver la opción de Dios por los más pobres y que se ha confirmado con la venida del Hijo de Dios al mundo, seguido por la fidelidad que en los primeros siglos hicieron los padres de la Iglesia en sus homilías y en adelante la Tradición eclesial por medio de algunos santos que comprendieron en la caridad con el pobre una exigencia evangélica porque en ellos se servía al mismo Cristo.

La Teología de la liberación sigue siendo estigmatizada por algunos sacerdotes que ocupan altos cargos a nivel eclesial, primero porque al reconocer que desde las Sagradas Escrituras, la Tradición y el Magisterio se manifiesta una predilección particular por los pobres (*)⁶³ no acepta que se pueda expresar sólo por una manera

⁶² Ibid., p. 140

⁶³ *El P. Sobrino, en sus obras, manifiesta preocupación por la situación de los pobres y oprimidos especialmente en América Latina. Esta preocupación es ciertamente la de la Iglesia entera. La misma Congregación para la Doctrina de la Fe, en su Instrucción *Libertatis conscientia* sobre libertad cristiana y liberación, indicaba que «la miseria humana atrae la compasión de Cristo Salvador que la ha querido cargar sobre sí e identificarse con los “más pequeños de sus hermanos” (cf. Mt 25,40.45)» y que «la opción preferencial por los pobres, lejos de ser un signo de particularismo o de sectarismo, manifiesta la universalidad del ser y de la misión de la Iglesia. Dicha opción no es exclusiva. CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE, Nota explicativa a la Notificación sobre las obras de P. Jon Sobrino S.J. Consultado 13 de agosto de 2021. Disponible

de hacer teología, porque considera que de esa preferencia se haría una opción partidista y de naturaleza conflictiva⁶⁴ manteniendo el temor que tienda a promover la lucha de clases al utilizar como mediación socio analítica el marxismo, sin embargo esta no pasa de ser una mediación en el segundo paso de la Teología a saber: el juzgar.

2.2 Algunos datos del autor que acompaña esta profundización

Jon Sobrino nace el 28 de diciembre de 1938 en Barcelona tiempo de guerra civil, por lo que deben trasladarse a Cataluña. Una vez terminados sus estudios de bachillerato ingresa a la Compañía de Jesús, como novicio fue destinado al Salvador en 1957. Fue ordenado sacerdote en 1969 y en 1974 comienza su labor docente en la universidad Centroamericana del Salvador (UCA).

El contexto salvadoreño se caracteriza en esta época por las desigualdades sociales, protestas e inestabilidad, en el fondo una injusticia estructural que hizo que la universidad UCA de la que estaba como director Ignacio Ellacuría se identificara con los más pobres de esta sociedad.

Otro dato relevante fue el nombramiento de Mons. Oscar Arnulfo Romero como arzobispo de San Salvador (1977) quien tres años más tarde es asesinado durante la celebración de la Eucaristía.

https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20061126_nota-sobrino_sp.html

⁶⁴ CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE. Sobre la libertad cristiana y liberación. 22 de marzo de 1986. Consultado el 11 de agosto de 2021. Disponible

https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_19860322_freedom-liberation_sp.html

En 1989 noviembre 16 un comando de la fuerza armada del Salvador asesina a cinco sacerdotes jesuitas compañeros de Sobrino y a dos mujeres salvadoreñas. En esta ocasión Sobrino no murió porque se encontraba en la India.

Estos hechos que han acompañado la vida de Jon e influido fuertemente en su teología, le han hecho ver en la experiencia del pobre a un pueblo crucificado y mártir cuya teología debe responder con el compromiso cristiano de acompañar a estos pueblos en su proceso de liberación.

Sobrino es doctorado en Teología en Alemania, autor de numerosas publicaciones en los campos de la cristología, eclesiología y espiritualidad cristiana. Es considerado uno de los principales representantes de la Teología de la Liberación en América Latina.

2.2.1 Rasgos de un Jesús liberador de los pobres en Jon Sobrino

Partimos del análisis que hace Sobrino en su libro Jesucristo Liberador sobre la necesidad de sacar a la luz la dimensión humana de Jesús y su acción liberadora. Este sacar a la luz porque considera que la tradición dogmática ha cultivado en el pueblo Latinoamericano, la imagen de un Cristo abstracto, reconciliador, absolutamente absoluto, y finalmente un Jesús crucificado en el que se resalta su sufrimiento con el cual los pobres se han identificado asociando ese sufrimiento al propio.⁶⁵ Considera que no se valora lo central de Jesús de Nazaret que es su acción liberadora.

Para Sobrino, Cristo es en verdad liberador según lo atestiguan las Sagradas Escrituras y lo demostró con sus hechos, palabras y toda su historia aporto para llevar a cabo esta liberación – salvación en contraste con la opresión, dicho de otra

⁶⁵ SOBRINO Jon. El Principio Misericordia. Bajar de la Cruz a los pueblos crucificados. Bilbao. Ed. Sal Terrae. 1991.p.25

manera construye el Reino de Dios rechazando el “antireino” como reconoce el autor a las estructuras que generan esclavitud.

Al acercarse a los rasgos de Jesucristo liberador, Sobrino asegura que cada uno de ellos tiene la característica de hacer volver a Jesús, lo que debe impulsar a reproducir esos rasgos en las comunidades de fe dándoles identidad para ser fieles a la misión por él confiada, garantizando la salvación en el presente manteniendo la esperanza y la fortaleza especialmente en tiempos de persecución, pues como lo ha argumentado esta cristología liberadora tiende a ser martirial.

Un primer rasgo de Jesús liberador fue su práctica con espíritu, Jon resalta este rasgo propio de la TdL el cual ayuda a mantener el equilibrio para no caer en un puro espiritualismo o en un puro activismo⁶⁶. En este rasgo se engloba todo el conjunto de actividades que realizó Jesús para operar sobre la realidad social y transformarla.

Por ello el evangelista muestra que Jesús al leer el texto de trito Isaías se atribuye estas palabras «El Espíritu del Señor está sobre mí, porque me ha ungido para anunciar a los pobres la buena noticia; me ha enviado a proclamar la liberación a los cautivos...»⁶⁷, rasgo por medio del cual la TdL recupera la totalidad de Jesús, su persona y en él su «causa», para que esta tenga continuidad en sus seguidores y hacer esa opción preferencial por los pobres.

Partiendo de este rasgo la TdL no se entiende sin una praxis consciente de estar conducida por el Espíritu del Señor, pues se considera que todo su quehacer debe ser liberador y debe partir siempre de una experiencia con Dios que llena de sentido el encuentro con el pobre donde se encuentra a Jesús mismo. Se trata de volver a ese Jesús histórico como lo refieren los escritos del Segundo Testamento que llevan

⁶⁶ ELLACURÍA, Op.cit.,p.78-82

⁶⁷ Lucas 4,18-19. Isaías 61,1-2.

a las comunidades a recordar a Jesús y tenerlo como punto de referencia para dirigir su actuar moral, espiritual y pastoral.

El volver a Jesús desde las comunidades en la reflexión de Sobrino sobresale otro rasgo: la solidaridad, desde el momento de su venida al mundo se hace solidario con la condición humana al nacer de una mujer⁶⁸, dentro de un contexto de dominio por el imperio romano, de pecado y de pobreza. Lo que implicó el abajamiento a la condición humana para redireccionarla hacia el reino de Dios. Para Sobrino esta solidaridad es la garantía de salvación en la realidad presente, de manera que es posible volver a Jesús si se practica esa solidaridad con los hermanos movidos por el ejemplo del Jesús histórico.

En este rasgo se rescata el sentido de la palabra *padah* como lo mencionaba en el capítulo anterior es ayudar a alguien, comprometerse con su causa, hasta ponerlo a salvo. Hecho que realizó Jesús por medio de la encarnación al rescatar a la humanidad del dominio del pecado y de la muerte, es tal el impacto que en las primeras generaciones cristianas sobresale el martirio, dejando de temer a la muerte que era un instrumento de dominio sobre ellos para renunciar a sus creencias y seguir las ordenes de las autoridades romanas.

En la época contemporánea Sobrino resalta cómo las Iglesias cristianas, se solidarizaron con la Iglesia del Salvador que fue duramente perseguida, sintiéndose cercanos por medio de comunicados, denuncias por violación de los derechos humanos y ayudas económicas. Éste se convirtió en un proceso continuado, de cercanía y apoyo permanente. Además otro hecho desencadenante de esta persecución visibilizó la situación de los pobres que convivían con situaciones peores y pasan desapercibidos ante el mundo porque no son noticia de interés.⁶⁹

⁶⁸ Ibid., Gálatas 4,5

⁶⁹ SOBRINO, Jon. JESUCRISTO LIBERADOR. Lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret. Editorial Trotta, S.A. 5 ed.2010. p.216

El siguiente rasgo mencionado por Sobrino tiene relación con el anuncio del Reino de Dios, su compromiso radical para hacer que no solo Dios sino su Reino se establezca entre los hombres, porque Dios a lo largo de las Sagradas Escrituras no aparece para sí mismo sino para su pueblo⁷⁰ y se ha dado a conocer en las experiencias fundantes de liberación que han vivido.

Esta experiencia de fe que como pueblo ha tenido, lo ha llevado a construir la esperanza en que “Dios regirá en la historia para transformar la realidad social mala e injusta en otra buena y justa”⁷¹. De esta manera Sobrino ve el reino de Dios como una realidad sumamente positiva, al mismo tiempo que es crítica. Jesús toma de Juan la proclamación del reino con una necesidad profunda de conversión y el aspecto que resalta Jesús propio de su persona es la total confianza en Dios.

Jesús por medio del anuncio del Reino de Dios y su certeza que está cerca, mantiene viva la esperanza del pueblo además de mostrarlo con sus palabras y obras. De esta manera lo aclara Sobrino “Jesús tiene la audacia de proclamar el drama de la historia, la superación por fin del antireino, la venida inequívoca salvífica de Dios”⁷², esta es una característica importante porque el hecho de mantener la esperanza del pueblo en Dios le permite llenar de sentido la vida y decidir aportar a la implantación de este reinado. Ya la historia no terminará de manera catastrófica en manos de quienes generan injusticias, sino que Dios tiene la primera y última palabra.

El Reinado de Dios para Jesús proviene del puro amor de Dios, que aunque imperceptible a muchos ojos está prosperando como el grano de mostaza⁷³, nadie debe forzar su crecimiento o implantación porque cometerá el error que se ha

⁷⁰ Op, cit. Jeremías 32,38

⁷¹ SOBRINO. Jesucristo Liberador. Op.cit.p.101

⁷² SOBRINO. Jesucristo Liberador. Op.cit.p.107

⁷³ Op, cit. Lucas 13,18.

mencionado en los anteriores párrafos. Ante esta verdad al creyente le queda pedir al Padre que ese reino venga como lo enseñó Jesús en la oración del Padre nuestro⁷⁴, para mostrar por medio de la oración la confianza absoluta en Dios.

Unido a la esperanza está el don de la fe que fue también renovado, porque el hecho de tener contacto con Jesús las personas recibían una fuerza especial que les ayudaba a creer en el poder de Dios. Esta fe necesitaba estar anclada en su interior como un don que abría la puerta al obrar de Dios. La fe es una exigencia para que se pueda obrar un milagro y es tan valorada por Jesús que dice que el que tiene fe puede mover montañas (Mc 11, 22 ss). La fe permite “creer en nuevas posibilidades activamente negadas en la historia de los pobres”⁷⁵. Esta fe según Jon, tiene el poder de superar el desorden actual y hacer que la persona sea la protagonista del cambio, de una sanación e incluso de la conversión.

El último de los rasgos liberadores de Jesús fue la acogida a los pecadores. Sobrino presenta dos tipos de pecadores; por un lado los opresores llamados a convertirse radicalmente para dejar de oprimir y por el otro los pecadores oprimidos quienes han introyectado una imagen falsa de Dios que los juzga y condena, su conversión va en el sentido que deben de-construir esta imagen y aceptar la auténtica imagen de Dios que presenta Jesús, un Dios que busca, acoge, persona y salva al pecador.

Este rasgo es resaltado como liberador, porque tiene la capacidad de desencadenar en el interior de la persona el redescubrimiento de su propia dignidad de hijo de Dios, amado y acogido como es, con su enfermedad, con su pecado, con su rebeldía. Lo que cede el poder a la conversión, al reconocer su tendencia al pecado lo que lo hace más humilde ante Dios y posibilita el cambio de vida por el solo hecho de sentirse amado por su creador.

Cada uno de los rasgos mencionados, aplicados al contexto de opresión permite una liberación que si no es notorio en las estructuras de poder, sí lo es para las

⁷⁴ Ibid., Mateo 6,9-13

⁷⁵ Op, cit. Sobrino. P.128

personas que viven en medio de él. Permitiendo trascender las situaciones de violencia, corrupción e injusticia que pueden asfixiar la esperanza, dejando a su paso impotencia y resignación. Al contrario otorgar a las víctimas protagonismo sobre su propia vida, la capacidad de tomar la decisión de perdonar y entrar en comunión con la humanidad entera que de una u otra manera padecen el mal, haciendo desaparecer los binomios de víctima-victimario, opresor-oprimido, mujer-hombre, y ver en todos la fragilidad de la condición humana.

Según Sobrino la salvación que vino a traer Jesús es posible cuando se realiza desde los pobres, desde abajo porque desde ellos se dan dos posibilidades una continuar con el espiral de violencia desde las víctimas, o cortar con los deseos de venganza y odio para creer en la vida por medio de los valores del reino, siendo esta una opción que lleva a la liberación personal del pecado que esclaviza e impide acceder a una vida en plenitud.

Después de este breve recorrido se puede concluir que la cristología liberadora que sistematiza Sobrino es coherente con el Jesucristo de los evangelios, que nace pobre, cumple su misión en medio de los pobres con sus hechos y palabras, reavivando la esperanza de quienes compartieron con él. Se evidencia además que es necesaria la conversión a Jesús para optar en libertad por la construcción del Reino de Dios en contra del “antireino” que tiene para sus seguidores como en la actualidad consecuencias martiriales.

Es claro desde el comienzo de su libro, que el autor opta por la novedad de la cristología de la liberación como una respuesta a la realidad contextual de América Latina, que necesita que se predique un Cristo Liberador para que se purifique las imágenes distorsionadas que se han cultivado a lo largo de la historia sobre Dios porque éstas han favorecido la opresión y la resignación en las víctimas.

3. Maneras actuales como se concreta la acción liberadora de Jesucristo liberador en América Latina

El testimonio de Manuela que nos regala Susana Becerra en su monografía, el cual se cita a continuación. Permite ya identificar las tres maneras de hacer Teología de la Liberación desde un contexto particular. Cada una de ellas se describirá a continuación. Esquema en el que se ubicarán algunos actores que actualmente realizan su aporte desde esos tres diferentes campos a los procesos de liberación.

	Teología de la Liberación Profesional	Teología de la Liberación Pastoral	Teología de la Liberación Popular
Descripción	<i>Más elaborada y rigurosa</i>	<i>Más orgánica con relación a la praxis</i>	<i>Más difusa y capilar, casi espontánea</i>
Lógica	<i>De tipo científico: metódica, sistemática y dinámica</i>	<i>Lógica de la acción: concreta, profética, propulsora</i>	<i>Lógica de la vida: oral, gestual, sacramental</i>
Método	<i>Mediación socio-analítica, mediación hermenéutica y mediación práctica</i>	<i>Ver, juzgar y obrar</i>	<i>Confrontación, evangelio y vida</i>
Lugar	<i>Institutos teológicos, seminarios</i>	<i>Institutos pastorales, centros de formación</i>	<i>Círculos bíblicos, comunidades eclesiales de base, etc.</i>
Momentos privilegiados	<i>Congresos teológicos</i>	<i>Asambleas eclesiales</i>	<i>Cursos de entrenamiento</i>
Productores	<i>Teólogos de profesión (profesores)</i>	<i>Pastores y agentes pastorales: seglares, religiosas etc.</i>	<i>Participantes de las comunidades eclesiales de base con sus coordinadores</i>

Producción oral	Conferencias, aulas, asesoría	Discusiones, evangelio	Comentarios, celebraciones, dramatizaciones
Producción escrita	Libros, artículos	Documentos pastorales, mimeografiados varios	Itinerarios, mapas

76

A partir de estos tres espacios para hacer teología, se ubica el caso que se cita en el cuarto apartado. Aunque no se inscriba directamente en la Teología de la Liberación, sí conserva una dinámica liberadora por el proceso en el acompañamiento a las familias en situación de desplazamiento. Por eso a continuación a partir del caso de Manuela, se ubicará cada uno de los actores y su aporte en el quehacer teológico.

- *Teología de la liberación profesional*, en el caso que se presentó en el primer capítulo se encuentra Susana y el equipo de trabajo que acompañan esta investigación y su sistematización teológica.
- *Teología Pastoral*, participan; la investigadora y cada uno de los profesores y estudiantes que de manera comprometida, interdisciplinar y compasiva asumen los desafíos que le plantea a la academia la población en situación de desplazamiento en el programa: “Vidas Móviles”⁷⁷.
- *Teología de la Liberación Popular*, en ella Manuela y su familia aportan con su relato, participando de los cursos y las celebraciones que ofrece el programa, además de estar disponible para acoger y acompañar a otras familias que llegan al sector en situación de desplazamiento.

⁷⁶ Op. cit., ELLACURIA. p.93

⁷⁷ Op. Cit., BECERRA. p.61

3.1 Actualidad de la Teología de la Liberación

Una gran red de redes en todos los niveles interconectadas entre sí, es lo que se puede evidenciar al investigar la actualidad del quehacer teológico en Latinoamérica; pues desde las formas más cercanas al pueblo, como los artículos de revistas o la sistematización se percibe un interés por el diálogo, la escucha, la solidaridad y el compromiso concreto de los creyentes que valoran como propia la Teología de la Liberación. Por ello a continuación se mencionarán a modo de ejemplo algunas de estas redes y su misión evangelizadora, para finalizar con el testimonio de Manuela una mujer quien con su familia viven la situación del desplazamiento forzado en Colombia y sus consecuencias.

<p><i>Teología de la liberación Profesional</i></p>	<ul style="list-style-type: none">• <i>AMERINDIA “Es una red de católicos con espíritu ecuménico y abierta al diálogo y a la cooperación interreligiosa con otras instituciones. Propone como prioridad, reafirmar la opción preferencial por los pobres y excluidos, inspirada en el Evangelio, actualizando las conferencias del Episcopado Latinoamericano...para responder a los nuevos desafíos planteados por la globalización neoliberal. Esto implica reafirmar la opción por los nuevos modelos de iglesia comunitaria y participativa y por la Teología de la liberación como un aporte a la Iglesia universal”⁷⁸.</i>• <i>SERVICIOS KOINONÍA: “Es un punto de la red que ofrece un conjunto de servicios en el campo de la teología, espiritualidad, liturgia, Biblia,</i>
--	---

⁷⁸ AMERINDIA. Red de católicos con espíritu ecuménico y abierta al diálogo y a la cooperación interreligiosa con otras instituciones. 1978. Consultado 20 de septiembre de 2021. Disponible <https://amerindiaenlared.org/sobreamerindia/>

	<p>pastoral... con su Revista Electrónica Latinoamericana de Teología (RELAT), una biblioteca con varias salas, calendario litúrgico automatizado, martirologio latinoamericano, algunas páginas personales, servidor de lista, archivo de gráficos, enlaces recomendados... y otros servicios.</p> <p>Se inspira en la espiritualidad y la Teología de la liberación, con sabor espiritualmente «latinoamericano», abierto a las nuevas corrientes de pensamiento teológico y de espiritualidad macroecuménica”⁷⁹</p>
<p><i>Teología de la liberación pastoral</i></p>	<ul style="list-style-type: none"> • Se descubre una corriente subterránea en la organización de la evangelización en América Latina desde una opción por los pobres como por ejemplo las Comunidades Eclesiales de Base, sin embargo no se ve claramente que estén vinculadas con la Teología de la Liberación.
<p><i>Teología de la liberación popular</i></p>	<ul style="list-style-type: none"> • ALER; “Es una Red de comunicación educativa popular creada en 1972, promueve la participación, la inclusión, la convivencia armónica con la naturaleza; acompaña a los pueblos en la conquista de derechos; trabaja por la democratización de la comunicación y

⁷⁹ SERVICIOS KOINONÍA. Consultado 20 agosto de 2021. Disponible <https://www.servicioskoinonia.org/informacion/>

	<p>participa en la construcción de procesos para el Buen Vivir.</p> <p>Su misión comunicar pasión por la vida y compromiso con la felicidad de los pueblos latinoamericanos”.⁸⁰</p> <ul style="list-style-type: none"> • <i>Minga Teológica Popular de la Liberación</i>; Surge con José Comblín, es una teología de la liberación popular en minga con personas de medios pobres y periféricos, adscrita a la red de evangelización en la que la narrativa y el encuentro son un medio de liberación. “Escuchar y volver a escuchar las narraciones de los demás; la mayoría son cuentos dolorosos, por eso el libro que más citan es el libro de Job. A pesar de perderlo todo y de estar cubierto de llagas y quejarse mucho de Dios, Job nunca dejó de confiar en Él y al final confiesa: “Le conozco no por lo que me han dicho de Él sino porque le han visto mis ojos”⁸¹
--	--

4. Una realidad de opresión silenciada. Testimonio de Manuela

“En el Putumayo se ven cosas que uno aquí en el interior ni se las imagina...hay mucha violencia. Allí hay muertes cada rato y nadie sabe nada de eso. A la gente que matan la tiran al río... uno reconocía que se trataba de cuerpos de muchachitas y muchachos jóvenes...Uno está totalmente indefenso y desprotegido, allí la única ley que funciona es la del más fuerte, hay mucha violencia, y a diario se dan enfrentamientos; se meten a los pueblos, masacran a la gente inocente, se llevan a

⁸⁰ ALER, Asociación Latinoamericana de Educación y Comunicación Popular. 1972. Consultado 04 de octubre de 2021. Disponible <https://aler.org/node/1>

⁸¹ BOFF, Leonardo. Traducción María José Gavito Milano. 2013. Consultado 04 de octubre de 2021. Disponible <https://aler.org/index.php/node/7049>

los muchachos jóvenes. Así que todos los días vivíamos temerosos de que nos violaran o mataran a mi esposo a quien tenían amenazado, y así la vida se fue volviendo muy difícil”⁸²

Solo desde un contexto de opresión se puede comprender la necesidad de la liberación. En Colombia el conflicto armado interno⁸³ continúa en aumento⁸⁴ dejando a su paso desesperanza, sufrimiento, dolor, angustia y muerte, los sobrevivientes sin embargo en su lucha por sobrevivir trabajan desde otros contextos por una sociedad solidaria, en paz, con nuevas oportunidades de desarrollo. En algunos casos sin poder salir de este ambiente lanzan su grito al cielo como la única forma de calmar su dolor.

Escuchar una de las millones de voces de este conflicto armado, es la oportunidad que nos regala Susana Becerra Melo en la investigación que realizó por tres años para optar al título de Magister en Teología de la Universidad Javeriana en el 2011, en el que descubre en el cuerpo de la mujer violada y desplazada un lugar teológico donde acontece la revelación – salvación de Dios. Su herramienta; La hermenéutica crítica feminista de liberación y tres testimonios de mujeres desplazadas.

⁸² BECERRA, Susana. El cuerpo de la mujer violada y desplazada. Un lugar donde acontece la revelación-salvación de Dios. Una mirada de género. Trabajo de grado para optar al título de Magister en Teología. Bogotá D.C. Pontificia Universidad Javeriana. Facultad de Teología. 2011. P.71-72

⁸³ El Conflicto armado en Colombia está asociado “a un entramado complejo donde intervienen varios actores (grupos armados ilegales, mafias del narcotráfico, empresas nacionales y transnacionales) quienes motivados por intereses fundamentalmente económicos y de dominio territorial, imponen su fuerza, para expulsar y desplazar a la población civil. “En este sentido el desplazamiento no es un efecto colateral de la guerra, sino que es una estrategia buscada, calculada y concertada, que entre sus propósitos centrales ha permitido y facilitado la acumulación vertiginosa de tierra y capital. Cf. Bello, Martha Nubia (Editora), Desplazamiento Forzado, Dinámicas de guerra, exclusión y desarraigo., Universidad Nacional de Colombia, Bogotá 2004. Citado por BECERRA, Susana. El cuerpo de la mujer violada y desplazada. Un lugar en donde acontece la revelación-salvación de Dios. Una mirada de género: 2011.

⁸⁴ Al amparo de la política de seguridad del actual Gobierno los grupos armados ilegales han logrado incrementar su presencia territorial: las disidencias de FARC pasaron de operar en 56 municipios en 2018, a 113 a agosto de 2020; el ELN pasó de estar en 99 municipios a más de 160 en 2020, y los grupos paramilitares operan en algo más de 200 municipios actualmente^[1]; lo que ha derivado en el incremento de los niveles de violencia. Consultado 01 de octubre de 2021. La vía campesina. Disponible. <https://viacampesina.org/es/se-reactiva-el-conflicto-armado-colombiano-en-2021/>

Este aporte de Susana, trae de manera descriptiva la cruda realidad que en el interior del país no se escucha hablar, como lo testimonia Manuela, pero que sigue viva en las zonas de conflicto armado. Las voces de las familias que viven actualmente en estas regiones interpelan la comprensión y vivencia de la fe de cualquier seguidor de Cristo.

4.1 Testimonio de Manuela⁸⁵

“Yo soy caleña. Pero cuando me casé con Jaime nos fuimos a vivir al Putumayo, de donde fuimos desplazados el 9 de noviembre del 2007. Somos una familia de cuatro personas: mi marido, dos hijos. Una niña de 12 años, hija de los dos y un muchacho de 18 años que es de otro papá. Nuestra historia es triste, y muy dura. Resulta que mi esposo decidió volarse de la guerrilla e intentar llevar una vida normal, pero desde entonces nunca lo han dejado tranquilo. A él se lo robó la guerrilla cuando apenas era un niño de 8 años, él es de la etnia indígena Kofán. Así que desde niño solo conoció la guerra.(Página68).

Vivíamos tranquilos pero la dicha no duró mucho tiempo. La guerrilla ubicó a mi marido y comenzaron a hacerle la vida imposible, le decían que era un sapo, un infiltrado del ejército y que por eso lo iban a matar...Imagínese que un día Jaime iba para el pueblo, los guerrilleros, lo detuvieron, lo amarraron de pies, manos y boca y lo tenían en el piso, a punto de darle un tiro por la espalda, y justo en ese momento apareció un pastor que pidió que no lo mataran, que él conocía a esa persona que iban a matar... y el pastor se ofreció para que lo tomaran en su lugar y dejaran libre a Jaime... En varias ocasiones, Dios lo protegió y le salvó la vida.

Nosotros nos resistíamos a abandonar nuestra casa, la tierra y el negocio que teníamos, pero un día alguien nos dijo: “Vuélense esta misma noche, porque a Jaime lo van a matar”. Entonces sin pensarlo dos veces salimos, pero para que los

⁸⁵ Op. Cit. BECERRA. P. 68-79

grupos armados no sospecharan nada, huimos sin maletas, y con las manos vacías, solo llevábamos lo de los pasajes. Los tres íbamos muertos de miedo... Cuando llegamos a Mocoa, a mí se me ocurrió decirle a mi marido que nos fuéramos directamente a la brigada, contáramos lo que nos estaba pasando y pidiéramos protección, pues tenía el presentimiento que si seguíamos el camino desprotegidos nos iban a matar. Y así lo hicimos.

El militar que nos atendió dijo que nos iba a colocar en un Programa especial de protección de testigos y que nos enviaría a Bogotá. Que allí nos cambiarían de identidades y nos entregarían nuevos documentos por nuestra propia seguridad... Cuando llegamos a Bogotá nos alojaron en un hotel del centro. Nos advirtieron que no podíamos salir de allí ni hablar con nadie, y menos intentar comunicarnos con algún miembro de la familia. Y se fueron, nos dejaron solos, sin dinero, sin ropa ni alimentos; mi hija lloraba de hambre –llevábamos dos días sin pasar bocado. Nosotros, por la misma angustia, no sentíamos hambre ni frío.

Un día decidimos que íbamos a hacer algo por nosotros mismos, e íbamos a dejar de depender de esas Instituciones que entre otras cosas no cumplían con su palabra, y decidimos irnos para Ciudad Bolívar... Imagínese que una vez llegaron a nuestro cuarto aquí en Ciudad Bolívar unas personas del Hospital de Vista Hermosa, nos encontrarían tan mal que nos dijeron que debían llevarnos inmediatamente a una cita médica con un psiquiatra. Eso era después de una crisis fuerte, y decidimos quitarnos la vida, alcanzamos a comprar un veneno y ya estábamos listos cuando llegaron estos doctores, ellos nos escucharon y les impactó nuestra situación... Y nos ayudaron.

Hace poco me dio peritonitis y me tuvieron que operar de urgencias. Estando en urgencias me acordé de Dios y le decía: si tú verdaderamente existes no me quites la vida, yo no puedo irme, tengo una niña de 12 años... Fue una noche muy larga,

donde uno dice ¿Dios mío, dónde estás? ¿Con el desplazamiento todos nos abandonan, también tú nos vas a abandonar?

Yo, como mujer, me propuse buscar soluciones, y comencé a salir más de la pieza y buscar a personas o instituciones con quienes hablar y contarles lo que nos estaba pasando. Y fue así como un día llegamos a Vidas móviles.⁸⁶ Allí nos orientaron, y nos motivaron para participar en unos talleres y consejerías que francamente nos ayudaron mucho. Allí también nos motivaron para seguir con las artesanías, y yo me ofrecí como profesora, y comencé con unos talleres en los que participaban varias mujeres desplazadas, nos hicimos amigas y eso fue muy importante para nosotros.

En el barrio ya me conocen, y envían las familias desplazadas a mi casa. Algunos llegan a golpear en la madrugada. Yo los hago seguir, y si hay un pan o un agua de panela, yo se las doy, les organizo de alguna manera para que duerman un ratico. Como sé lo que se siente al llegar como desplazado a un lugar extraño, yo los ayudo en todo lo que pueda.

Mi sueño es que Dios nos ayude, para tener una casita y allí colocar un taller para seguir trabajando con las mujeres “tejedoras de historia”. Yo conozco varios contactos y, si me los rebusco, sé que podemos hacer muchas cosas porque lo que no me gusta es que por ser desplazados nos consideren limosneros y vivamos de limosnas. Somos mujeres, sabemos enfrentar la vida, el sufrimiento, la muerte,

⁸⁶ Vidas Móviles es la respuesta que en el 2007 dieron cinco facultades de la Universidad Javeriana, bajo el liderazgo de la Facultad de Medicina a la invitación de ASCOFAME (Asociación de Facultades de Medicina) para participar en un Proyecto Nacional de acompañamiento y orientación a Población en situación de desplazamiento en diferentes ciudades del país, con el propósito de contribuir al mejoramiento de las condiciones de bienestar de 13.600 familias en las ciudades de Cartagena, Quibdó, Neiva, Popayán, Ibagué y Bogotá. Al terminar el convenio con ASCOFAME, la Universidad Javeriana asumió, a partir de 2009, el Programa como parte de su proyección social. El compromiso del Programa es acompañar de manera integral y desde una perspectiva de derechos humanos a las familias que a diario llegan a Bogotá. P.61

sacar adelante a nuestras familias y trabajar con otros para buscar mejores condiciones de vida.

4.2 Dios primer refugio y fortaleza de los oprimidos

Las experiencias del desplazamiento forzado en Colombia y todas sus implicaciones, han hecho que el único consuelo y fortaleza para las víctimas sea Dios, aunque en los momentos más difíciles lo perciben ausente. Manuela por su parte reconoce la presencia de Dios en su vida y en la vida de su familia, ha descubierto su protección, su auxilio, su silencio, su solidaridad por medio de otras personas y la fortaleza, que la impulsó a salir del encierro y del miedo a la muerte para luchar por sobrevivir en un medio hostil.

La esperanza que la acompaña mantiene vivo el deseo de libertad personal y social que le permita liberarse de la angustia ante la asechanza de la muerte y vivir con tranquilidad con lo necesario en la propia tierra. Siendo este uno de los clamores de las familias desplazadas, que como una de las muchas formas de opresión son reconocidas por la Teología de la Liberación que busca instaurar en estos pueblos la imagen de un Dios liberador que no se quedó crucificado, sino que también resucitó y ofrece verdaderas opciones de paz, solidaridad y liberación.

Surge entonces una pregunta: ¿De dónde brota la comprensión y la imagen de un Dios liberador? Se puede deducir después del acercamiento al testimonio de Manuela y de su familia, que después de contemplar casos como este, los teólogos de Latinoamérica se dejaron tocar por esta realidad de opresión a nivel social, político y económico propias del contexto, en donde consideran necesario rescatar la nueva imagen de Dios “Jesucristo liberador”, que reclame a los cristianos un compromiso concreto con la realidad, en la que Jesús continúa siendo crucificado.

Conclusiones

- Dios a lo largo de la historia utiliza una pedagogía liberadora, por medio de la cual va descubriendo a su pueblo uno de sus rasgos; Dios es un Dios liberador con poder para sacar a todo un pueblo de la esclavitud y presentarle como reto la conquista de su propia liberación, después de haberle mostrado el camino por medio de su Hijo.
- La Teología de la Liberación es una auténtica respuesta desde el evangelio a la situación de opresión que ocasiona el pecado estructural, que pese a las diversas dificultades ha crecido y continúa siendo una voz de profecía y esperanza para los pueblos que siguen siendo empobrecidos por el sistema neoliberal.
- La cristología de la liberación que ofrece Sobrino, es concurrente con el testimonio del Jesús de los Evangelios y su llamado a la conversión a Cristo que lleva necesariamente a un compromiso con el pobre, sigue interpelando la praxis cristiana de todos los bautizados.
- La Teología de la Liberación tiene elementos que, puestos dentro de un proyecto común, tendrían la capacidad de oponer resistencia al neoliberalismo desde los pobres por su carácter comunitario, solidario, procesual de impacto social por su reflexión teológica desde la historia.
- Después de esta investigación, también concluyo que la TdL necesita ser conocida, valorada y promovida por los teólogos y teólogas de América latina, corriendo las cortinas de prejuicios injustificados que hacen parte de su pasado y le sirvió para la construcción de su especificidad, pero que hoy en día ya no tienen razón de ser y si puede ser una respuesta concreta de evangelización a este contexto particular.

Bibliografía

ALER, Asociación Latinoamericana de Educación y Comunicación Popular. 1972. Consultado 04 de octubre de 2021. Disponible <https://aler.org/node/1>

AMERINDIA. Red de católicos con espíritu ecuménico y abierta al diálogo y a la cooperación interreligiosa con otras instituciones. 1978. Consultado 20 de septiembre de 2021. Disponible <https://amerindiaenlared.org/sobreamerindia/>

BECERRA, Susana. El cuerpo de la mujer violada y desplazada. Un lugar donde acontece la revelación-salvación de Dios. Una mirada de género. Trabajo de grado para optar al título de Magister en Teología. Bogotá D.C. Pontificia Universidad Javeriana. Facultad de Teología. 2011.

Biblia del Peregrino América Latina. La Biblia de nuestro pueblo. XI ed. España: Ediciones Mensajero, S.A.U. 2011.

BOFF Leonardo; BOFF Clodovis. Como hacer Teología de la Liberación. Cómo Se hace Teología de la Liberación. España: Paulinas. 1986.

BOFF, Leonardo. Traducción María José Gavito Milano. 2013. Consultado 04 de octubre de 2021. Disponible <https://aler.org/index.php/node/7049>

CARMIGNAC, Jean. Liberación humana y salvación en Jesucristo. ESTUDIO BÍBLICO. El vocabulario de liberación y de salvación en la Biblia. Pamplona. Ed. Verbo Divino. 1977.

CATOGGIO, María Soledad. Movimiento de Sacerdotes para el Tercer Mundo y servicios de inteligencia: Sociedad y Religión: Sociología, Antropología e Historia de la Religión en el Cono Sur. 2008. "vol", XX, nro.30-31.

CELAM. La pobreza de la Iglesia. En: Medellín Conclusiones, Colombia, 1968.

CODINA, Víctor. Teología de la Liberación. Bogotá, 1985. P. 4. Disponible en Internet:<https://librosoterico.com/biblioteca/Teologia/Codina%20Victor%20Teologia%20De%20La%20Liberacion%20Afr%20Vc%20Documento.pdf>

II CONFERENCIA GENERAL DEL EPISCOPADO LATINOAMERICANO DOCUMENTOS FINALES DE MEDELLIN. Colombia. 1968.

CONCILIO VATICANO II. Gaudium et Spes. Roma. 1965.
COMISIÓN TEOLÓGICA INTERNACIONAL DE LA ASOCIACIÓN ECUMÉNICA DE TEÓLOGOS/AS DEL TERCER MUNDO. Bajar de la Cruz a los Pobres. Cristología de la Liberación. 01 mayo de 2007. Consultado 01 de agosto de 2021

CONGREGACIÓN PARA LA DOCTRINA DE LA FE. NOTIFICACIÓN, sobre las obras de P. Jon Sobrino S.J. 2005. Consultado 10 de agosto de 2021. Disponible https://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20061126_notification-sobrino_sp.html

DUSSEL, Enrique. AMÉRICA LATINA DEPENDENCIA Y LIBERACIÓN. Buenos Aires. Fernando García Cambeiro. 1973.

ELLACURÍA, Ignacio. SOBRINO Jon. Conceptos fundamentales de la Teología de la Liberación. Madrid. Editorial Trotta, S.A. 1990.

LOGOSKLOGOS. Biblia Interlineal de Nuevo Testamento. Consultado 10 octubre 2020. Disponible en: <https://www.logosklogos.com/interlinear/NT>

RATZINGUER, Joseph. Instrucción sobre algunos aspectos de la «Teología de la Liberación». Roma. 6 de agosto 1984. Consultado 10 de abril de 2021. Disponible en Internet:

http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_19840806_theology-liberation_sp.html

SERVICIOS KOINONÍA. Consultado 20 agosto de 2021. Disponible <https://www.servicioskoinonia.org/informacion/>

SOBRINO Jon. El Principio Misericordia. Bajar de la Cruz a los pueblos crucificados. Bilbao. Ed. Sal Terrae. 1991.

SOBRINO, Jon. JESUCRISTO LIBERADOR. Lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret. Editorial Trotta, S.A. 5 ed.2010.

TAMEZ, Elsa. W. DE FOULKES. Diccionario Conciso Griego-Español del Nuevo Testamento. Editorial Caribe. 1978.