

## RAE

- 1. TIPO DE DOCUMENTO:** Trabajo de grado para optar por el título de PROFESIONAL EN RELACIONES INTERNACIONALES
- 2. TÍTULO:** LA RELIGIÓN Y LA ESPIRITUALIDAD COMO ELEMENTOS DE LAS COMISIONES DE LA VERDAD: APORTES EN LOS PROCESOS DE PERDÓN Y RECONCILIACIÓN DE COREA DEL SUR Y TIMOR LESTE
- 3. AUTOR(ES):** Juan Camilo Quintero Avella
- 4. LUGAR:** Bogotá, D.C.
- 5. FECHA:** Mayo de 2017
- 6. PALABRAS CLAVE:** comisiones de la verdad, Corea del Sur, perdón, reconciliación, Timor Leste
- 7. DESCRIPCIÓN DEL TRABAJO:** Las comisiones de la verdad son un instrumento de construcción de paz, pues fomentan el perdón y la reconciliación a nivel individual y colectivo. Una de las debilidades que se identifica, es el abordaje objetivo que se da a las víctimas al encasillarlas en categorías, las cuales impiden darle un trato subjetivo a las vulnerabilidades y necesidades que estas personas pueden tener. Con base en esta problemática, se propone a la religión y la espiritualidad como una posible solución; lo cual se buscará comprobar a través del análisis de estos instrumentos en los estudios de caso de las comisiones de la verdad de Corea del Sur (2005-2010) y Timor Oriental (2002-2005). Para este fin, se estudiarán los contextos y las comisiones de la verdad en ambos casos, para luego proceder a analizarlas a la luz de tres teorías: el constructivismo, el sistema de creencias y la psicología de la religión y la espiritualidad; con el objetivo de determinar la importancia que estos instrumentos tuvieron en estos casos de estudio. A partir de lo anterior, se estableció que la religión tuvo una importancia indirecta y la espiritualidad una relevancia directa, generando en ambos casos beneficios para cada uno de los habitantes de estos países.
- 8. LINEAS DE INVESTIGACIÓN:** Línea de investigación “Religión, Sociedad y Política” del Grupo Interdisciplinario de Estudios sobre Religión, Sociedad y Política (GIERSP) de la Facultad de Ciencias Jurídicas, Políticas y Económicas, dentro del proyecto de investigación “Comisiones de la Verdad”.
- 9. METODOLOGÍA:** El trabajo es de carácter cualitativo, para el cual se utilizará la recolección de información de fuentes primarias y secundarias, a través de un análisis comparado.
- 10. CONCLUSIONES:** A partir de lo analizado a lo largo de esta investigación, se determinó que la religión en Corea del Sur jugó un rol indirecto, por lo cual no tuvo importancia al interior de la comisión de la verdad de este país. Su verdadero impacto se generó a través de la labor de la iglesia como institución independiente de las funciones del Estado. Se concluye lo anterior, puesto que fueron las enseñanzas y mensajes de la Iglesia del Evangelio Pleno de Yoido la que ayudó a las personas a superar su pasado doloroso y construir nuevas identidades sociales al recurrir a prácticas religiosas. Por su parte, en Timor Leste la espiritualidad fue de suma importancia para la comisión de la verdad de este país, puesto que tuvo un rol central en la CRPs. Esto se debió a que el *uma lisan* y el *nahe biti* fueron adoptadas por la comisión de las tradiciones culturales y ancestrales de las comunidades, con el fin de facilitar los procesos de perdón y reconciliación. El permitir la aplicación de la cosmovisión y rituales propios creó un ambiente de confianza, por la relevancia que para ellos tiene la naturaleza y sus ancestros.

LA RELIGIÓN Y LA ESPIRITUALIDAD COMO ELEMENTOS DE LAS  
COMISIONES DE LA VERDAD: APORTES EN LOS PROCESOS DE PERDÓN Y  
RECONCILIACIÓN DE COREA DEL SUR Y TIMOR LESTE

JUAN CAMILO QUINTERO AVELLA

Trabajo presentado como requisito para optar por el título de profesional en  
Relaciones Internacionales

Asesor: Profesor  
Johannes Langer

UNIVERSIDAD DE SAN BUENAVENTURA – SEDE BOGOTÁ  
FACULTAD DE CIENCIAS JURÍDICAS Y POLÍTICAS  
RELACIONES INTERNACIONALES

BOGOTÁ. D.C. - 2017

## Tabla de contenido

<b>1. INTRODUCCIÓN .....</b>	<b>4</b>
<b>2. LOS CASOS DE ESTUDIO: COREA DEL SUR Y TIMOR LESTE .....</b>	<b>6</b>
2.1 CONTEXTO DE COREA DEL SUR: COLONIALISMO, GUERRA Y DICTADURAS .....	7
2.1.1 <i>Comisión de la verdad y la reconciliación de Corea (2005-2010)</i> .....	8
2.2 CONTEXTO TIMOR LESTE: PASO DE LA OCUPACIÓN A LA ETAPA DE TRANSICIÓN .....	9
2.2.1 <i>Comisión para la recepción, la verdad y la reconciliación (2002-2005)</i> .....	11
<b>3. IMPORTANCIA DE LA RELIGIÓN Y LA ESPIRITUALIDAD EN LOS PROCESOS DE PERDÓN Y RECONCILIACIÓN: ANÁLISIS DE LOS CASOS A LA LUZ DE LA TEORÍA.....</b>	<b>13</b>
3.1 VISIÓN DESDE EL CONSTRUCTIVISMO: RECONOCIMIENTO DEL INDIVIDUO COMO ELEMENTO CENTRAL .....	13
3.1.1 <i>Corea del Sur: Surgimiento de la iglesia cristiana y su aporte al individuo</i> .....	14
3.1.2 <i>Timor Leste: Enfoque en el individuo por parte de las CRPs</i> .....	15
3.2 VISIÓN DESDE EL SISTEMA DE CREENCIAS: LA UTILIZACIÓN DE VALORES Y CREENCIAS RELIGIOSAS Y/O ESPIRITUALES .....	16
3.2.1 <i>Corea del Sur: La obra de la cruz y la triple bendición</i> .....	17
3.2.2 <i>Timor Leste: El uma lisan y el nahe biti</i> .....	18
3.3 VISIÓN DESDE LA PSICOLOGÍA DE LA RELIGIÓN Y LA ESPIRITUALIDAD: LOS BENEFICIOS, EL AFRONTAMIENTO Y LOS TIPOS DE PLEGARIAS U ORACIONES .....	19
3.3.1 <i>Corea del Sur: La montaña de oración y los grupos celulares</i> .....	20
3.3.2 <i>Timor Leste: El afrontamiento y sus beneficios a través de la naturaleza y lo ancestral</i> .....	20
<b>4. CONCLUSIONES Y REFLEXIONES FINALES .....</b>	<b>21</b>
<b>5. REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS.....</b>	<b>24</b>

# 1. INTRODUCCIÓN

En la década de los años noventa, fueron varios los conflictos que llegaban a su fin, así como también había otros que apenas estaban comenzando. Ante este panorama, la comunidad internacional vio en la justicia transicional una herramienta favorable para superar los contextos violentos y dar paso a escenarios de paz y democracia (Garay, 2014; Lyons, 2010; Rincón, 2010). Este mecanismo se volvió llamativo como consecuencia de su flexibilidad y adaptabilidad a los casos donde fue aplicado, en especial las comisiones de la verdad, uno de sus ejes centrales e instrumentos fundamentales que lo componen.

Según Freeman (2006), las comisiones de la verdad son comisiones *ad hoc* centradas en las víctimas, las cuales de manera autónoma se encargan de investigar y reportar los hechos violentos y abusivos que fueron llevados a cabo durante un período determinado de tiempo. Así mismo, bajo la autorización del Estado, recibe el mandato de realizar recomendaciones para la reparación y la no repetición.

Aunque hay que reconocer que sus aportes han sido claves, tiene una gran falencia: el tratamiento objetivo que le ha brindado a los individuos. Respecto a esto, Zolkos (2014) afirma que el error se presenta al encasillar a las víctimas en una única categoría, lo que conlleva a un desconocimiento de las vulnerabilidades y de los procesos de recuperación. La importancia de realizar un reconocimiento subjetivo, según Bello (2005), radica en que la valoración y apreciación que se hace de los hechos y experiencias vividas son únicas para cada persona, pues estas provienen de una construcción cultural, social y personal. Esta debilidad de acuerdo a Young (2011), ha causado problemas en el desarrollo de dos aspectos transversales que se buscan trabajar a través de las comisiones de la verdad: el perdón y la reconciliación. ¿En qué consiste cada una de ellas?

Por un lado, el perdón según la visión más pura presentada por Jaques Derrida (2007), consiste en una acción que surge ante lo imperdonable, a lo que él llama los “pecados mortales”, caracterizados por su monstruosidad. Así mismo, plantea que los objetos del perdón son tanto el victimario como el daño que provocó. El perdón real, según él, no debe guardar una condicionalidad al arrepentimiento por parte del victimario, ya que, al ser una vez el perpetrador reconoce su responsabilidad, el perdón se estaría otorgando a una persona transformada y no a la que cometió el daño. Esto explica que el perdón

implique la renuncia por parte de la víctima de lo que le corresponde, a cambio de una transformación en las dinámicas con respecto a la otra persona y al hecho en que se vio inmiscuida. Al mismo tiempo, desencadena una liberación del dolor vivido y permite que se retome una relación positiva consigo mismo, y posteriormente con los demás (Muñoz, 2012).

Del otro lado, según Garrido (2008), la reconciliación es un “proceso micropolítico de aprendizaje para resolver los problemas de la convivencia luego de periodos de violencia (...), conllevando a la] reinterpretación del pasado violento, la humanización del otro y de sí mismo y el reconocimiento del otro como cooperante potencial” (p. 123). Esta puede darse bajo dos categorías: la individual y la nacional. En la primera de estas, también llamada interpersonal, es una reconciliación entre la víctima y el victimario, ligada a principios o valores religiosos, así como también al apoyo terapéutico de los traumas. La segunda, plantea el desarrollo de una coexistencia pacífica, caracterizado por un consenso colectivo forjado sobre una fuerte cultura política (Méndez, 2011).

Como se dijo anteriormente, tanto los procesos de perdón y reconciliación han tenido problemas para ser ejecutados en las comisiones, ¿pero por qué? Esto se presenta principalmente, debido a la dimensión política y jurídica que se le ha dado al perdón, desarraigando este acto de lo individual, para transformarlo en uno estatal, generando una fractura en la verdadera reconciliación dentro de una comunidad (Muñoz, 2012). Así mismo, el abordaje colectivo que se le ha dado a este tipo de procesos han tenido poca efectividad, por lo que se hace necesario buscar herramientas que les dé un alcance más individual.

Desde esta perspectiva, se propone que los elementos que pueden alcanzar la subjetividad de las personas para fortalecer los procesos de perdón y reconciliación en el marco de las comisiones de la verdad son la religión y la espiritualidad. De un lado, la religión según Yoffe (2013) consiste en una “dimensión social e institucional que incluye creencias teológicas, prácticas, compromisos y actividades congregacionales de la institución organizada como tal” (p. 12). De otro lado, la espiritualidad de acuerdo al Fetzer Institute (2003), citado en Yoffe (2012), es definida como “una experiencia personal (..)

[que] está más relacionada con lo trascendente, que puede estar o no enraizado en una tradición religiosa formal” (p. 3).

Con el objetivo de poner en diálogo los conceptos previamente definidos, se realizará un análisis en relación a dos casos de estudios: Corea del Sur y Timor Leste. Para esto se hará uso de la metodología cualitativa, la cual se enfoca en la recolección de información a partir de la cual se buscará analizar el contexto y las comisiones de la verdad (Hernández, Fernández, & Baptista, 1991). Esa evaluación se realizará en torno al marco teórico, con el fin de plantear ideas o suposiciones sobre las cuales se busque probar, demostrar y revisar la hipótesis planteada en primer lugar. Por último, se presentarán las conclusiones y los aportes finales respecto al estudio de la justicia transicional.

A partir de lo anterior, en este artículo se buscará analizar la importancia de la religión y la espiritualidad en los procesos de perdón y reconciliación promovidos por las comisiones de la verdad en Corea del Sur y Timor Leste. Para este fin, en la primera sección se presentará el contexto y las características de las comisiones de la verdad de Corea del Sur y Timor Leste. Posteriormente, se procederá a plantear y desarrollar los argumentos que sustentan la propuesta de este trabajo, con base en los elementos teóricos que serán elegidos en función de la investigación. Por último, se presentarán las conclusiones y reflexiones finales de lo desarrollado a lo largo del escrito.

## **2. Los casos de estudio: Corea del Sur y Timor Leste**

Las comisiones de la verdad han sido diversas alrededor del mundo. Cada una ha adoptado mecanismos propios, que desde su diseño han sido consideradas como necesarias para atender las necesidades específicas de su contexto. Los casos de Corea del Sur y Timor Leste son dos ejemplos de la utilización de este mecanismo. A pesar de ser diferentes las razones por las que recurrieron a las comisiones de la verdad, tienen en común el haber recurrido a la religión o a la espiritualidad como medio para alcanzar el perdón y la reconciliación al interior de sus sociedades.

Antes de profundizar en la importancia de la religión en el caso de Corea del Sur y de la espiritualidad en el de Timor Leste, se analizará el contexto y las características de cada comisión de la verdad.

## **2.1 Contexto de Corea del Sur: Colonialismo, guerra y dictaduras**

La conflictividad en Corea del Sur tuvo sus inicios en 1910, cuando como resultado de los procesos de colonización en Asia, su territorio pasó a ser parte de las colonias japonesas. Esto duró hasta la Segunda Guerra Mundial, cuando el país nipón fue derrotado y la península de Corea logró obtener su independencia. A pesar de no estar bajo el control de ningún otro Estado, la Guerra Fría trajo consigo un fraccionamiento ideológico y territorial, el cual desencadenó un enfrentamiento bélico entre 1950 y 1953. Durante este período, en el que Corea del Sur recibió el apoyo de Estados Unidos y Corea del Norte de la Unión Soviética, se vieron afectados aproximadamente 990.968 civiles, quienes fueron víctimas de asesinatos, heridas, secuestros, torturas o desapariciones (Lee, 2014).

El 27 de julio de 1953, se firmó el armisticio con el que se determinó que el paralelo 38° fuera a partir de este momento la línea divisoria entre ambos países (Celaya, R. & Villareal, A., 2007). Aunque con esto se creyó que se pondría fin a la conflictividad de más de cuatro décadas, el ascenso de gobiernos dictatoriales y opresores lo impidieron, debido a la recurrencia de estos regímenes a las fuertes represiones y múltiples asesinatos.

Según Wolman (2015), fueron tres los gobiernos que marcaron este período de dictaduras, iniciado por Rhee (1948-1960) al perpetuarse en el poder a través de la violencia contra los civiles, hasta que se vio en la obligación de dimitir. Posteriormente, y paradójicamente, aunque Park Chung-hee fue el primer presidente elegido democráticamente, su gobierno fue tomando un tinte autoritario, lo cual fue aceptado por algunos al ver los buenos resultados que estaba teniendo la economía; pero rechazado por aquellos que bajo ningún argumento veían con buenos ojos las políticas que pudieran coartar sus libertades. En 1979 Park fue asesinado, razón por la cual se llamaron a nuevas elecciones en las que ganó Roh Tae Woo. Su elección generó masivas protestas, en las cuales la población pedía respuestas y castigos por los años de violencia, pues las que hasta el momento se habían dado eran insuficientes. Esto era muestra de que la reconciliación y el perdón en el país continuaba siendo una falencia y que la capacidad del Estado era insuficiente para satisfacer los requerimientos de las personas.

Con la salida del gobierno de Woo, comenzó el período democrático. Tras las elecciones de 1992 en las que ganó Kim Young Sam, se iniciaron las investigaciones en

contra de las fuerzas militares y los gobiernos dictatoriales. A partir de ese momento cada gobierno entrante creó su propia comisión de la verdad, en las que se investigaron en términos generales los delitos contra los movimientos democratizadores, los asesinatos por parte de los gobiernos autoritarios y los hechos ocurridos desde 1948 o incluso desde 1910. La diversidad de iniciativas de comisiones de la verdad se debió a la inconformidad con los informes, la precariedad de los resultados obtenidos y las limitaciones existentes para acceder a testimonios y documentos catalogados como restringidos.

### **2.1.1 Comisión de la verdad y la reconciliación de Corea (2005-2010)**

Aunque fueron varias las comisiones de la verdad en Corea del Sur, la más reciente y más importante fue la creada en diciembre de 2005 durante el gobierno de Roh Moo Hyun y que finalizó sus funciones en diciembre de 2010 cuando el presidente era Lee Myung-bak, fue elegido en 2008 luego de la muerte de Hyun. El mandato que le fue entregado a esta comisión fue el de investigar los hechos violentos cometidos antes y después de la guerra de Corea, así como las violaciones a los derechos humanos cometidos por funcionarios públicos en funciones de la autoridad otorgada a ellos por la ley y que hayan llevado a una manipulación de la verdad (Byung-Ook, 2009).

Para mayor efectividad y tener un mayor alcance en sus investigaciones, su trabajo se dividió en siete áreas: movimientos anti-japoneses, coreanos en el exterior que lucharon por proteger la soberanía coreana, masacres, incidentes durante los gobiernos autoritarios, actos terroristas, abusos a los derechos humanos, y demás incidentes que se consideraban. Para cumplir con las responsabilidades de comisionados fueron elegidos quince personas (ocho fueron recomendados por la Asamblea Nacional, cuatro por el presidente y los restantes por el jefe de justicia de la Corte Suprema), los cuales tuvieron un período de dos años con posibilidad de ser reelectos (Byung-Ook, 2009). Así mismo, estos comisionados contaban con el apoyo de comisionados provinciales, quienes eran representantes de diferentes sectores sociales entre los que se encontraban agentes judiciales, religiosos y académicos (Dong-choon, 2010).

Dentro de los objetivos de la comisión, se manifestó que se quería alcanzar un verdadero perdón y reconciliación, para lo cual según el artículo 39, se manifestaba el deseo de que entre las víctimas y el victimario existiera el compromiso de perdonar y

arrepentirse, respectivamente. En busca de cumplir con este objetivo, la comisión se enfocó únicamente en recomendar al gobierno realizar conmemoraciones públicas en los casos de masacres, asesinatos a grupos de oposición y violaciones de derechos humanos. En estas se pidió perdón a las víctimas, se les brindó apoyo médico y se recopiló un record histórico de los hechos cometidos (Byung-Ook, 2009). Frente a esta recomendación se criticó que a pesar de que el presidente Roh Mu-hyun cumplió con este acto simbólico, antes de abandonar su cargo no dejó parámetros claros sobre la continuidad de esta recomendación para su sucesor (Dong-choon, 2010).

En el caso de Corea del Sur, y como se verá más adelante, la religión en este caso tiende a jugar un rol indirecto. Esto se debe a que la religión al tener un carácter institucional y representar una dimensión social propia, tiene una organización independiente al Estado y sus aportes suelen estar dirigidos al individuo. La participación de ambos ámbitos (religión y política) es fundamental en el desarrollo de la sociedad, pues así estos estén separados, no puede pretenderse mantener a la religión al margen de las realidades sociales, ya que en la misma persona hay un ciudadano y un ser religioso (Martín, 2011).

## **2.2 Contexto Timor Leste: Paso de la ocupación a la etapa de transición**

Ubicada en el sudeste asiático, Timor Leste fue colonizado en el siglo XVI por los portugueses, quienes en 1975 abandonaron la isla. Aunque esto les permitió obtener su independencia, esta fue solo por un corto período de tiempo, debido a que Indonesia tomó el control sobre el territorio y lo declaró como anexo a su país a través de medios violentos dirigidos a someter a la población en general. A pesar de ser una ocupación ilegal, países como por ejemplo Estados Unidos no realizaron ningún reproche, ya que para el momento en ese país estaba tomando cada vez más fuerza el partido Frente Revolucionario de Timor Leste Independiente (FRETELIN), el cual era apoyado por China (Askin, Frease, & Starr, 2004).

Durante los 24 años que duró la ocupación, utilizaron diferentes estrategias para tomar el control sobre los territorios y la población. Uno de estos, fue la utilización de campos de concentración, donde mantuvieron retenida a la mayoría de la población. Otro medio al que recurrieron fue a bombardeos e invasiones terrestres, con el objetivo de

tomarse pueblos enteros, y posteriormente, exterminar a la población que habitaban esos lugares a través de ejecuciones, deportaciones, tomándolos como prisioneros o llevándolos a los campos de concentración (Askin et al., 2004). Estos hechos generaron una transformación en las dinámicas sociales al interior de las comunidades, pues la intensificación desde los años setenta de las masacres, aumentó la sensación de temor e inseguridad entre la gente. Se volvió común para las personas ver como sus vecinos eran asesinados y sus casas eran quemadas hasta los cimientos (Schimmer, 2006).

A pesar de la crudeza de los hechos que estas personas estaban viviendo, el resto del mundo ignoraba lo que allí pasaba. Su visibilidad se logró solo hasta 1996, cuando Carlos Felipe Ximenes recibió el Premio Nobel por su labor como miembro de la iglesia católica, al denunciar las violaciones de Derechos Humanos que se cometían en el país (Nobel Prize, 2016). Este premio tuvo gran relevancia, ya que permitió que se develara a la comunidad internacional el rol indiferente que el mundo occidental había tenido frente a este problema, así como el apoyo que el régimen de Suharto había recibido por parte de otros países a través de la venta de armas o la asistencia militar (Askin et al., 2004).

Ante el gran daño social y económico generado a la población, la comunidad internacional decidió tomar cartas directas en el asunto. Su accionar consistió en el envío de delegados por parte del Consejo de Seguridad para ver las condiciones del conflicto de Dili (Schimmer, 2006). En su informe, los enviados reportaron rastros de años de masacres masivas, incendios, destrucción y violaciones que incluían desplazamientos, desnutrición, abusos físicos, abusos sexuales, esclavitud sexual, trabajo forzado, esterilización forzada (Askin et al., 2004) y la imposición del Bahasa<sup>1</sup> como idioma oficial y único, afectando la enseñanza en las escuelas, impactando directamente su cultura y tradiciones (Cabral & Martin-Jones, 2008).

Luego de que en Naciones Unidas se dio a conocer la situación, se estableció una mesa de diálogo entre esta organización, el gobierno de Indonesia (con Suharto fuera del poder) y de Portugal. De estas conversaciones, se decidió llamar a las urnas al pueblo de Timor Leste para que a través de un referendo independentista escogieran el camino que

---

<sup>1</sup> Idioma oficial de la República de Indonesia, el cual es hablado por aproximadamente 254 millones de personas (Expad, 2015).

querían que su país transitará. Contrario a disminuir la violencia, esta decisión produjo que las fuerzas armadas de Indonesia utilizaran la fuerza para intimidar y aterrorizar a las personas, para evitar así que el voto a favor de la independencia triunfara (Askin et al, 2004).

Finalmente, el 30 de agosto de 1999 se realizó el referendo con la participación del 99% de la población, de los cuales el 78.5% votaron a favor de la independencia. (Askin et al., 2004). A pesar de que tras el resultado la violencia continuó, el proceso de independencia se inició con la creación por parte de Naciones Unidas de la Administración de Transición para Timor Oriental (UNTAET). Este órgano fue determinante en el proceso de traspaso de la soberanía y para la consolidación de Timor Leste como Estado independiente a partir del 20 de mayo de 2002 (Askin et al., 2004).

### **2.2.1 Comisión para la recepción, la verdad y la reconciliación (2002-2005)**

Como parte clave del proceso de transición de Timor Leste, en junio del 2000 se concibió la “Comissão de Acolhimento, Verdade e Reconciliação de Timor-Leste” (CAVR por sus siglas en portugués) con la participación de la sociedad civil, la iglesia católica y los líderes comunitarios, con el apoyo de la Unidad de Derechos Humanos de la UNTAET. No obstante, fue hasta febrero del 2002 que esta entró en funcionamiento, con la participación de siete comisionados (cinco hombres y dos mujeres) y veintinueve comisionados regionales (USIP, 2015b).

De acuerdo al informe final, titulado “Chega!”, la comisión tuvo como mandato el investigar las violaciones cometidas entre el 25 de abril de 1974 y el 25 de octubre de 1999. Dentro de esas investigaciones se debía incluir la identidad de los perpetradores, los hechos bajo los que se desarrollaron dichas violaciones y la premeditación o no de estos por parte del Estado, grupos rebeldes u otros. Así mismo, se le encomendó la responsabilidad de preparar un informe final, formular recomendaciones, recomendar el tipo de enjuiciamiento que en su concepto fuera adecuado, promover la reconciliación a través de los Procesos de Reconciliación Comunitaria (CRPs por sus siglas en inglés), asistir en los procesos de restauración de la dignidad de las víctimas y promover los derechos humanos (CAVR, 2005).

Respecto a la estructura de la comisión, se crearon dos programas fundamentales: el programa de búsqueda de la verdad y las CRPs. El primero de estos, tenía como objetivo documentar las violaciones a los derechos humanos a través de la recolección de testimonios y audiencias públicas, las cuales se relacionaban a temas tales como la hambruna, el desplazamiento, las detenciones y tortura, asesinatos extrajudiciales y desapariciones forzadas (CAVR, 2005). Este programa permitió la identificación de importantes miembros del gobierno como parte de las violaciones a derechos humanos y el hallazgo de 102.800 muertes de timorenses como consecuencia de la ocupación por parte de Indonesia, debido a asesinatos o los daños provocados por los problemas socio-económicos (USIP, 2015b).

El CRPs es el mecanismo más importante dentro de la CAVR, ya que buscaba promover la reconciliación entre el pueblo de Timor Leste desde diversos ángulos comprometiendo de manera voluntaria a los individuos, familias y comunidades miembros de cualquiera de los actores parte del conflicto. La reconciliación iba acompañada de procesos de reintegración de aquellas personas que no habían cometido delitos catalogados como graves. Con esto, lo que se buscaba era dar solución a las controversias entre víctimas y perpetradores recurriendo a audiencias públicas, en el que como parte de la reintegración el victimario se comprometía a realizar servicios comunitarios o el pago de reparaciones (CAVR, 2005).

Los ejes centrales de este proceso fueron el *uma lisan* (casa sagrada) y el *nahe biti*, prácticas tradicionales de las comunidades de este país. La primera de estas, consiste en un constructo físico y simbólico usado para identificar a los miembros de un clan y sus antepasados, con el objetivo de establecer un orden jerárquico. Esto trae consigo ciertos derechos y obligaciones, así como elementos claves en las estructuras de gobierno y el relacionamiento con los demás clanes (Magno & Coa, 2012).

La segunda, buscaba a través de la discusión y acuerdos con un importante contenido ceremonial, el establecimiento de conceso al interior de la comunidad, para lograr vivir en un contexto de paz, tranquilidad y honestidad, enmarcado en la estabilidad social. En esta se pone sobre la mesa el deseo del perpetrador de reunirse nuevamente con

los suyos, aceptar voluntariamente su culpabilidad e intercambiar diálogos modestos y quejas, con el único objetivo de llegar a un acuerdo (Babo-Soares, 2004).

Como se puede observar, en el caso de Timor Leste la espiritualidad jugó un rol directo, al recurrir a las tradiciones y simbolismos de las comunidades para promover el perdón y la reconciliación. Lo anterior, permite lograr una experiencia personal y grupal relacionada con la trascendencia de sus antepasados y todos aquellos con carácter sagrado para ellos. Así mismo, la ventaja con estas es que logran resultados a largo plazo, ya que arraigan la armonía y la paz a las bases de la sociedad, pues se da, según Babo-Soares (2004), en respuesta a las manifestaciones de descontento que existían respecto a la reconciliación dirigida por la élite y con complejos procedimientos burocráticos.

### **3. Importancia de la religión y la espiritualidad en los procesos de perdón y reconciliación: Análisis de los casos a la luz de la teoría**

Después de realizar un recorrido por cada caso y su respectiva comisión de la verdad, en esta sección se presentarán los argumentos sobre los cuales se sustenta la propuesta de incluir a la religión y la espiritualidad como pilares a tener en cuenta en los procesos de perdón y reconciliación. Para esto, pondrán en diálogo los planteamientos teóricos propuestos por el constructivismo, el sistema de creencias y la psicología de la religión y la espiritualidad, en relación a los aportes que se evidenciaron por parte del cristianismo en el caso de Corea del Sur y de los CRPs en Timor Leste.

#### **3.1 Visión desde el constructivismo: Reconocimiento del individuo como elemento central**

Como se planteaba al inicio de este escrito, uno de los problemas claves que se identifica en las comisiones de la verdad es la categorización de las víctimas, desconociendo las vulnerabilidades y el proceso de recuperación individual. Esta visión objetiva ha sido controvertida desde el constructivismo, ya que esta plantea que el elemento central de todo estudio debe ser el individuo, dejando así a un lado el enfoque tradicional que se concentra en el estudio de conceptos abstractos como “sistema”, “Estado” o “soberanía”, para darle un mayor protagonismo a la cultura, las normas, el contexto histórico y los valores e ideas de los que estos provienen (Vázquez, 2012).

La cultura y los otros elementos anteriormente nombrados deben ser la base de las comisiones de la verdad, ya que estas se agrupan en normas colectivas e identidades sociales que terminan moldeando el comportamiento de las comunidades, a pesar del margen restringido que pueden generar en algún punto las constantes fluctuaciones y cambios naturales de las sociedades (Walt, 1998). Aunque la religión y la espiritualidad han sido objeto de esas dinámicas de fluctuaciones y cambios, se han mantenido vigentes al ser capaces de adaptarse. La razón principal, es que estos factores históricamente han condicionado la capacidad para que los individuos se conozcan a sí mismos y a su entorno, partiendo del carácter social del ser humano (Losada & Casas, 2010).

### **3.1.1 Corea del Sur: Surgimiento de la iglesia cristiana y su aporte al individuo**

En el caso de Corea del Sur, son múltiples las religiones. En este país conviven antiguas tradiciones orientales (budismo, chamanismo y confucionista) y el cristianismo (US State Department, 2008). Aunque durante gran parte de su historia las religiones y tradiciones orientales eran las más practicadas, las fluctuaciones y cambios originados durante la Guerra de Corea y las repercusiones de un régimen dictatorial, provocaron el ascenso del cristianismo.

En 1958 fue fundada la Iglesia del Evangelio Pleno de Yoido por el pastor David Yonggi Cho, al ver la necesidad de las personas de recibir un mensaje de Fe, esperanza y confianza, en medio de las calamidades a las que se estaban enfrentando. Este hombre supo identificar las necesidades de las personas y utilizar los valores e ideas proclamadas por Jesús para que encontraran en Dios aquello que no podían encontrar en otro lugar. Buscó que las personas lograran sanar su interior a través de la relación padre-hijo, para que progresivamente el perdón y la reconciliación fueran dándose de manera autónoma en cada persona (Sung Kuk, Ki Bok & Yeon, 2008).

En torno a esta religión en Corea de Sur surgieron nuevas identidades sociales. Una de estas, consistió en hacer que las personas se vieran a sí mismos y a aquellos que habían sido marginalizados como agentes claves para la transformación social. Acompañado de proyectos sociales, educativos y laborales ayudó a que personas vivieran en condiciones dignas y tuvieran posibilidades de progresar y aportar a los procesos de modernización del país (Hwa, 2004).

Con esto, se puede ver que la religión cristiana en Corea del Sur, surgió en respuesta a las necesidades de los individuos ante los problemas que enfrentaban. Su labor en favor de las personas se enfocó en ayudarles a cambiar la forma en que se veían a sí mismos, a las demás personas y su entorno. El lograr que las personas fueran autónomas para sanar su interior es uno de los logros más importantes, pues a través de los mensajes que se daban respecto a Dios, ayudó a las personas a afrontar su realidad de forma diferente. En las siguientes secciones, se verán cuales fueron esas enseñanzas y herramientas dadas que beneficiaron el perdón y la reconciliación.

### **3.1.2 Timor Leste: Enfoque en el individuo por parte de las CRPs**

En Timor Leste la cultura es de suma importancia para las personas, debido a las tradiciones ancestrales sobre las cuales se fundan sus comunidades. Teniendo esto en mente, la comisión de la verdad adoptó dos mecanismos que permitieran resaltar los valores e ideas propias de los clanes con el objetivo de que estas fueran la base sobre las cuales se construyeran las soluciones para los retos y problemas que había dejado el pasado violento del país.

El *uma lisan* y el *nahe biti*, son la representación de las normas colectivas sobre las cuales se fundamentan las comunidades de Timor Leste. Las identidades sociales que giran en torno a las jerarquías y las dinámicas sociales de los clanes demuestran el reconocimiento del individuo y de su individualidad dentro de la composición ancestral y social. De estas tradiciones se desentrañan elementos fundamentales que conforman la espiritualidad del país, las cuales determinan las reglas, los derechos y las obligaciones de cada persona al interior de su respectivo clan y respecto a los demás (Magno & Coa, 2012).

Al adoptar estos dos mecanismos culturales, y reconocerlos como elementos que condicionaban la capacidad de los individuos para conocerse a sí mismo y relacionarse con los demás, lograron establecer espacios en que tanto víctimas como victimarios se sintieran cómodos. Esto creó un ambiente de mayor confianza, en el que cada persona de la comunidad tenía el derecho de asistir y participar activamente del diálogo, lo que permitió que los testimonios, el dolor y las quejas pudieran ser expresadas libremente (Babo-Soares, 2004).

Un aspecto fundamental en el éxito de estos mecanismos fue la subjetividad con la que esta se aplicó a los victimarios. En lugar de hacer pasar a todos los perpetradores de delitos catalogados como no graves por las CRPs, esta era una decisión voluntaria de cada uno ellos. Según Babo-Soares (2004), esto permitió que los resultados se dieran a largo plazo, ya que aquellos que se reinsertaban a las comunidades, aportaban a través de su labor social al arraigamiento de la armonía y la paz a las bases de la sociedad.

A partir de lo anterior, se puede observar que la visión constructivista de enfocarse en el individuo y sus tradiciones como elemento clave en los procesos de perdón y reconciliación, facilitaron la labor de la comisión de la verdad en Timor Leste. El CRP permitió una reconstrucción del tejido social, al potencializar la visión subjetiva de las víctimas y los victimarios en torno al dialogo social y el fomento de la paz al interior de los clanes.

### **3.2 Visión desde el Sistema de Creencias: La utilización de valores y creencias religiosas y/o espirituales**

Retomando los planteamientos básicos del constructivismo, Sharrón del Rio (2010) plantea que el sistema de creencias se enfoca en dar y brindar explicaciones a nivel micro (personas) o macro (comunidades o sociedades) a partir de las decisiones personales, las cuales son influenciadas por la historia y el contexto en que son desarrolladas. De acuerdo a Bar (2001), cada persona obtiene sus propias explicaciones como resultado de su *praxis* vivir, las cuales al verse en dialogo con las de otras personas, dan origen a supuestos o lógicas que empiezan a ser compartidas.

Para Seonane y Garzón (1996), el sistema de creencias se desarrolla en tres dimensiones. La primera de estas dimensiones es la social, la cual enfoca su análisis en las relaciones que un individuo tiene con su círculo social y las relaciones interpersonales. En segundo lugar, está la dimensión política, dirigida a estudiar las creencias, sentimientos y orientaciones del sistema político, al igual que de las formas de vida que este estimula y permite. Por último, se encuentra la dimensión cultural, la cual hace referencia a la concepción de la naturaleza, la historia, la ciencia, los valores y las creencias religiosas y/o espirituales, las cuales son determinadas en la mayoría de casos por el lugar donde se vive.

La dimensión que será utilizada a continuación para el análisis de los casos es la dimensión cultural. Se ahondará en lo que se refiere a los valores y creencias religiosas y/o espirituales utilizadas por la Iglesia del Evangelio Pleno de Yoido y los CRPs para fomentar el perdón y la reconciliación en sus respectivos países.

### **3.2.1 Corea del Sur: La obra de la cruz y la triple bendición**

La Iglesia del Evangelio Pleno de Yoido fundamenta sus creencias religiosas en la ola pentecostal iniciada en Corea del Sur en 1933. Con base en esta, surgió el movimiento del Espíritu Santo, el cual propone que cada individuo debe buscar tener una relación cercana con el Espíritu Santo, con el objetivo de tener una relación cercana con Dios; así como recibir revelaciones provenientes de Él y lograr vivir en libertad, amor y gozo con uno mismo y con los demás (Lewis, 2014). De igual manera, su mensaje se inspiró en la obra de Jesús en la cruz y la incidencia de su muerte y posterior resurrección, para dar salvación espiritual a quienes lo aman y sanidad a quienes lo necesitan (Hwa, 2004).

Uno de los principales versículos sobre los cuales se fundamenta el mensaje de la iglesia es Jeremías 29:11<sup>2</sup>. Esto se debe a que representa el mensaje central que el pastor Cho quería llevar a las personas que se encontraban abatidas por las realidades que enfrentaban en su país. Respecto a esto, Sung, K. et al (2008) afirmó que “Cho sembró en el corazón de los humildes la esperanza del reino de los cielos, para que no vivieran maldiciendo sus propias vidas, sino que experimentaran el reino de Dios aquí en la Tierra” (p. 29).

En lo que se refiere al perdón, el mejor ejemplo y al que siempre se recurre en el cristianismo es a la muerte de Jesús en la cruz, ya que esta es una de las bases teológicas de las cuales se desprenden muchos de los valores que son profesados y practicados por los creyentes de esta religión. De acuerdo a Corson (2013), “[Esto] fue lo que hizo Jesús al morir en la cruz, nos compró con su sangre porque el amor de Dios es un amor redentor, es un amor que perdona, es un amor que nos da segunda y tercera oportunidad” (p. 15).

---

<sup>2</sup> Este versículo dice: “Porque yo sé muy bien los planes que tengo para ustedes -afirma el Señor-, planes de bienestar y no de calamidad, a fin de darles un futuro y una esperanza” (Bíblica, 1999).

En cuanto a la reconciliación, su mensaje se fundamenta en lo que ellos llaman la “triple bendición”. Su base bíblica se encuentra en 3 de Juan 2<sup>3</sup>, a partir de la cual, según Hwa (2004), se llama a los creyentes a preocuparse y orar por su prójimo, como un valor central con base en el cual se debe vivir. A partir de esto, de acuerdo a ese mismo autor, las personas no solo lograrían la salvación, sino también la sanación interior, la sanidad de su cuerpo y la bendición material.

### **3.2.2 Timor Leste: El *uma lisan* y el *nahe biti***

Las creencias espirituales sobre las cuales las comunidades indígenas en Timor Leste fundamentan su vida en sociedad y los procesos que en ellas se desarrollan es el *uma lisan* (casa sagrada). Esta práctica tradicional de las comunidades de este país es un constructo físico y simbólico, que es usado para identificar a los miembros de un clan y a sus antepasados, a través del cual se establece un orden jerárquico y se establecen lazos espirituales con los ancestros. El hacer parte de este orden, es fundamental para sentirse parte de la identidad de su comunidad (Magno & Coa, 2012).

Según Tilman (2012), el *uma lisan* es una tradición oral que se pasa de generación a generación, con el objetivo de mantener en el tiempo los atributos sagrados contenidos en las prácticas, rituales y creencias espirituales de las personas en Timor Leste. Dentro de estas, se incluyen las celebraciones de matrimonios, la siembra y recolección de cosechas de maíz, la regulación de actividades y recursos de la comunidad, así como toda actividad en que el clan se reúna.

Respecto al *nahe biti*, Babo-Soares (2004) plantea que es un equivalente dentro de estos pueblos al término “reconciliación”. En este se recurre a las tradiciones y rituales espirituales de estas comunidades para establecer reuniones, discusiones y acuerdos que permitan que los miembros de los clanes puedan dar soluciones a las controversias. Esta práctica tiene grandes lazos con el orden jerárquico del *uma lisan*, pues en torno a estas discusiones y acuerdos es que se aprueba el regreso de los reinsertados a sus comunidades y se permite que vuelvan a ocupar su lugar en la línea ancestral.

---

<sup>3</sup> Es versículo dice: “Querido hermano, oro para que te vaya bien en todos tus asuntos y goces de buena salud, así como prosperes espiritualmente” (Bíblica, 1999).

### **3.3 Visión desde la psicología de la religión y la espiritualidad: los beneficios, el afrontamiento y los tipos de plegarias u oraciones**

El reconocimiento de la religión y la espiritualidad para la superación de los eventos dolorosos y traumáticos, tiene sus orígenes en la psicología desde mediados del siglo XX. Esta propuesta innovadora para su época, fue planteada por autores como Kenneth Pargament (1997) y Harold G. Koenig (2005), quienes afirman que las creencias y prácticas religiosas y espirituales son beneficiosas para las personas, pues estas ayudan a afrontar las situaciones negativas de una forma menos traumática, logrando así, una disminución en el estrés y una mejoría en la salud mental (Yoffe, 2012). Así mismo, Barrientos (2005) citado por Yoffe (2012), plantea que aquellos que practican rituales religiosos muestran un mayor bienestar subjetivo -el cual conlleva al perdón-, debido a que existe una mayor satisfacción con uno mismo y con aquellos que lo rodean.

Dentro de los postulados de esta psicología, el afrontamiento religioso espiritual es uno de los más importantes. De acuerdo a Pargament y Koenig citado por Yoffe (2013) es el afrontamiento que las personas realizan de manera independiente, para así lograr hacer frente a los sucesos negativos o estresantes que tengan que enfrentar, como por ejemplo conflictos interpersonales, la pérdida de un ser querido o el perdón de algún hecho o evento que haya dejado una marca en la vida del individuo. Según Pargament (1997) existen cuatro tipos de afrontamientos: 1) la persona le otorga el control de la situación a su propia capacidad para resolver el problema o el asunto; 2) el control de la situación es otorgado en las manos de Dios, lo que genera una actitud pasiva por parte de la persona; 3) el individuo realiza esfuerzos basados en la religión y la Fe, con el objetivo de recibir una respuesta por parte de Dios; y 4) hay una colaboración entre la persona y Dios para superar la situación difícil.

Según Daniel Benor (1991), el objetivo final de esta ramificación de la psicología es el lograr la sanidad en las personas, a través del “alivio de la ansiedad a partir de la descarga emocional de dolores muy profundos y/o antiguos que puedan estar relacionadas con situaciones traumáticas” (p. 12). Una de las herramientas a las que más comúnmente se recurre en estos casos, es a las oraciones o plegarias. De acuerdo a Poloma & Gallup (1991), existen cuatro tipos: 1) *coloquial*, la cual consiste en una intercesión, confesión o agradecimiento; 2) *peticional*, consistente en súplicas o solicitudes puntuales; 3) *ritual*, en

la que se realizan repeticiones de lo que se quiere expresar; y 4) *meditativa*, con la que se establece una relación o comunión más profunda con Dios. Estos mismos autores afirman que en medio de situaciones difíciles, las personas recurren especialmente a la plegaria u oración coloquial o meditativa.

### **3.3.1 Corea del Sur: La montaña de oración y los grupos celulares**

El objetivo central de la Iglesia del Evangelio Pleno de Yoido es el liberar a las personas del sufrimiento y el dolor *han* (entendido en español como amargura o desesperación). La herramienta central a la cual recurren para lograrlo es la oración, ya que esta permite un acercamiento más subjetivo y personal de cada una de las personas de acuerdo a sus necesidades. Esta es acompañada por adoración, canciones de alabanza que glorifican el nombre de Dios, hablar en lenguas y la ministración en pequeños grupos celulares (Anderson, 2003).

Debido a la gran importancia de la oración, el pastor Cho en el año de 1982 creó un proyecto llamado Montaña de Oración. En este santuario contaba con habitaciones privadas donde los asistentes cómodamente podían tener un retiro espiritual y acercarse más a Dios (Iglesia Yoido Full Gospel, 2007a). Así mismo, a través de la creación de grupos celulares, la oración se convirtió en un medio que promovió el compañerismo y cercanía entre las personas. Estas eran reuniones semanales entre los miembros de la iglesia que reunía a varias familias, en la oraban los unos por los otros (Iglesia Yoido Full Gospel, 2007b).

La constante recurrencia a la oración, es muestra de un afrontamiento donde el papel de la persona y Dios es cercano. Teniendo en cuenta las dificultades por las que atravesaban las persona en Corea del Sur y la clasificación de Poloma y Gallup (1991), se puede decir que las oraciones a las que más recurrieron fue la meditativa, pues desde el comienzo la iglesia les inculcó el acercarse a Dios como una forma para avanzar y superar el pasado violento.

### **3.3.2 Timor Leste: El afrontamiento y sus beneficios a través de la naturaleza y lo ancestral**

Al interior de las comunidades de Timor Leste, el *uma lisan* y el *nahe biti* son rituales y prácticas que como se ha visto hasta ahora, conllevan a un bienestar subjetivo por permitirles participar activamente del diálogo y expresarse (Magno & Coa, 2012). Su afrontamiento, contrario al caso de Corea del Sur, se lo otorgan a su propia capacidad y al

de los demás miembros de la comunidad, teniendo en cuenta la cercanía que existe entre los miembros de un mismo clan.

Las características propias del *uma lisan* conllevan a que no se pueda hablar de plegarias u oraciones enmarcadas directamente en las categorías propuestas por Poloma y Gallup (1991). Esto se debe a que la adoración y la relación trascendental que ellos establecen, gira en torno al reconocimiento de la naturaleza y sus ancestros como figura divina. Esto conlleva a que recurran a una cosmovisión propia, la cual cuenta con rituales propios (Fidalgo, 2011).

El reconocimiento e inclusión de estas prácticas a pesar de no ser reconocidas oficialmente por el Estado y no recurrirse a su utilización de forma generalizada en el país, fue adoptado para beneficiar los procesos de salud mental de las personas. El alivio del estrés es un importante logro, pues permitió que se reconstruyeran las relaciones sociales y se retomaran dinámicas y costumbres que se realizaban al interior de las comunidades y que habían sido suspendidas producto de los hechos de violencia y las cicatrices que esto había dejado en los individuos (Babo-Soares, 2004).

#### **4. Conclusiones y reflexiones finales**

La comisión de la verdad desde finales de la segunda mitad del siglo XX pasó a tener un rol protagónico en los procesos de transición que se dieron posteriormente al fin de los gobiernos dictatoriales o de los conflictos bélicos. En el caso de Corea del Sur, la Comisión de la verdad y reconciliación de Corea (2005-2010) surgió como respuesta al clamor de la población al no ver resultados en las investigaciones que se habían estado llevando a cabo en torno a las atrocidades cometidas durante la ocupación japonesa, la Guerra de Corea y los gobiernos dictatoriales. Por su parte, en Timor Leste se creó la Comisión para la recepción, la verdad y la reconciliación (2002-2005) como parte del proceso de transición y consolidación de un nuevo Estado, luego de que fuera realizado un referendo independentista, tras el cual se liberaron del control que Indonesia violentamente había mantenido sobre el territorio y sus pobladores.

El análisis que se realizó en este trabajo giró en torno a la importancia de la religión y la espiritualidad en los procesos de perdón y reconciliación promovidos por las comisiones de la verdad a las que se hizo referencia previamente. Para esto, se recurrió al

estudió de cada uno de los casos vistos desde los planteamientos de tres marcos teóricos: el constructivismo, el sistema de creencias, y la psicología de la religión y la espiritualidad.

A partir de esto, se determinó que en Corea del Sur la religión jugó un rol indirecto, por lo cual no tuvo importancia en la comisión de este país, pero sí fue relevante para los procesos de perdón y reconciliación de las personas a través del aporte que brindó la Iglesia del Evangelio Pleno de Yoido. La iniciativa del pastor David Yonggi Cho de ayudar a las personas a superar su pasado doloroso y traumático a través del mensaje de Jesús favoreció los procesos de sanidad interior y ayudó a construir nuevas identidades sociales, respecto a la forma de ver a las otras personas y a sí mismos. Por medio del movimiento del Espíritu Santo, la triple bendición y la obra de Jesús en la cruz, inspiró a las personas a ser agentes de cambio y encontrar en las bases teológicas la respuesta a sus problemas. Para esto, la oración acompañada por otras prácticas religiosas fue de suma importancia, pues llevaron a que en acercamiento directo, personal y autónomo a Dios diera como resultado un bienestar subjetivo.

Contrario al caso anterior, la espiritualidad fue de suma importancia al tener un rol directo en la comisión de la verdad de Timor Leste, evidenciado en las costumbres y rituales de las comunidades que fueron reconocidas a través de los CRPs. El *uma lisan* y el *nahe biti*, fueron adoptadas como estrategia para facilitar los procesos de perdón, reconciliación y reinserción, al adoptar en el proceso las jerarquías y dinámicas sociales de los clanes. El reconocimiento subjetivo dado a las víctimas y victimarios a través del diálogo, favorecieron la paz y armonía al interior de la sociedad. Así mismo, el recurrir a estas prácticas ayudaron a mantener los atributos sagrados de la comunidad y el devolver el lugar del perpetrador a la línea ancestral de su clan sirvió como incentivo para hacerse parte de la comisión de la verdad. El permitir la aplicación de la cosmovisión y rituales propios creó un ambiente de confianza, por la relevancia que para ellos tiene la naturaleza y sus ancestros.

Estos dos casos son muestra de la importancia de reconocer las necesidades y las concepciones propias de cada persona para lograr tener procesos de perdón y reconciliación exitosos. Puede que se consideren poco ortodoxas, pero logran un bienestar subjetivo que genera cambios en el interior de las personas, que se reflejan en las acciones que estas

adoptan. Es necesario continuar ahondando en este tipo de estudios, pues ayudan a buscar nuevas alternativas que den solución a las falencias a las cuales no se les ha podido dar solución a través de los medios tradicionales. Para esto es necesario dejar a un lado los prejuicios y reconocer que en la diversidad de creencias están las respuestas a las preguntas a las cuales aún no se les han podido dar respuesta.

## 5. Referencias bibliográficas

Anderson, A. (2003). The contribution of David Yonggi Cho to a contextual theology in Korea. *Journal of Pentecostal Theology*, 12 (1), 85-105.

Askin, K., Frease, S., & Starr, S. (2004). Unfulfilled promises: achieving justice for crimes against humanity in East Timor. Open Society Foundation. Recuperado de: [https://www.opensocietyfoundations.org/sites/default/files/easttimor\\_20041124.pdf](https://www.opensocietyfoundations.org/sites/default/files/easttimor_20041124.pdf)

Babo-Soares, D. (2004). Nahe Biti: The philosophy and process of grassroots reconciliation (and justice) in East Timor. *The Asia Pacific Journal of Anthropology*, 5(1), 15-33. Recuperado de: <http://courses.washington.edu/war101/readings/Babo-soares-reconciliation.pdf>

Bar, A. (2001). La explicación como producto lógico o como producto de la praxis. Cinta de Moebio: Revista electrónica de epistemología de Ciencias Sociales, 11, 76-84. Recuperado de: Dialnet.

Bello, M. (2005). Identidades, dignidad y desplazamiento forzado. Bogotá: CODHES.

Benor, D. (1991). Spiritual Healing: A unifying influence complementary therapies. *Complementary Therapies in Medicine*, 3(4), 234-238.

Bíblica. (1999). La Santa Biblia, Nueva Versión Internacional. Recuperado de: <https://www.bible.com/es-ES/versions/128-nvi-nueva-version-internacional>

Byung-Ook, A. (2009). Truth and reconciliation: Activities of the past three years. Truth and Reconciliation Commission: Republic of Korea. Recuperado de: [http://www.usip.org/sites/default/files/ROL/South\\_Korea\\_2005\\_reportEnglish.pdf](http://www.usip.org/sites/default/files/ROL/South_Korea_2005_reportEnglish.pdf)

Cabral, E., & Martin-Jones, M. (2008). Writing the resistance: Literacy in East Timor 1975-1999. *International Journal of Bilingual Education and Bilingualism*, 11(2), 149-169, <http://dx.doi.org/10.2167/beb491.0>

CAVR. (2005). Chega! The report of the commission for reception, truth, and reconciliation Timor-Leste – Executive Summary. Timor Leste: Commission for Reception, Truth and Reconciliation Timor Leste (CAVR). Recuperado de: <http://www.etan.org/etanpdf/2006/CAVR/Chega!-Report-Executive-Summary.pdf>

Celaya, R. & Villareal, A. (2007). Comprensión geopolítica de Corea del Sur: desarrollo, tendencias y perspectivas. *PORTES: Revista mexicana de estudios sobre la Cuenca del Pacífico*, 1 (1), 7-24.

Corson, A. (2013). *¿Cómo conquistar el corazón de Dios?* Miami: Editorial Vida

Derrida, J. (2007). Política y perdón. En Chaparro, A. (ed.), *Cultura política y perdón*, pp. 21-44. Bogotá: Editorial Universidad del Rosario.

Dong-choon, K. (2010). The truth and reconciliation commission of Korea: Uncovering the hidden Korean war. *The Asia-Pacific Journal*, 8(9), 1-12. Recuperado de: <http://apjif.org/-Kim-Dong-choon/3314/article.pdf>

Expat. (2015). Learning bahasa Indonesia the national language. Recuperado de:

<http://www.expat.or.id/info/learnbahasaindonesia.html>

Fidalgo, A. (2011). *Sacred Houses in Timor-Leste (Traditional architectural knowledge and practice)*. Recuperado de: [https://www.academia.edu/8075300/Sacred\\_Houses\\_in\\_Timor-Leste\\_Traditional\\_architectural\\_knowledge\\_and\\_practice\\_](https://www.academia.edu/8075300/Sacred_Houses_in_Timor-Leste_Traditional_architectural_knowledge_and_practice_)

Freeman, M. (2006). *Truth Commissions and Procedural Fairness*. Reino Unido: Cambridge University Press.

Garay, L. (2014). *Memoria y reparación: Elementos para una justicia transicional pro víctima*. Bogotá: Siglo del Hombre.

Garrido, E. (2008). El perdón en procesos de reconciliación: El mecanismo micropolítico del aprendizaje para la convivencia. *Papel Político*, 13 (1), 123-167.

Hernández, C. R., Fernández, C., & Bapista, P. (1991). Definición del tipo de investigación a realizar: básicamente exploratoria, descriptiva, correlacional o explicativa. En Hernández, C., Fernández, C., & Bapista, P. (eds.), *Metodología de la Investigación* (pp. 69-78). Bogotá: Panamericana Formas e Impresos S.A.

Hwa, Y. (2004). Missiological challenge of David Yonggi Cho's theology. *Asian Journal of Pentecostal Studies*, 7(1), 57-77.

Iglesia Yoido Full Gospel. (2007a). Historia de la Iglesia: La Iglesia en Yoido. Recuperado de:

<http://spanish.fgtv.com/yfgc/history3.asp>

Iglesia Yoido Full Gospel. (2007b). Historia de la Iglesia: La Iglesia en SeoDaeMun. Recuperado de: <http://spanish.fgtv.com/yfgc/history2.asp>

Lee, C. (2014). In utero exposure to the Korean War and its long-term effects on socioeconomic and health outcomes. *Journal of Health Economics*, 33(1), 76-93.

Lewis, C. (2014). *The Soul of Korean Christianity: How the Shamans, Buddha, and Confucius Paved the Way for Jesus in the Land of the Morning Calm*. Seattle: Seattle Pacific University Library

Losada L., R., & Casas Casas, A. (2010). *Enfoque para el análisis político. Historia, epistemología y perspectiva de la ciencia política*. Bogotá D.C: Editorial Pontificia Universidad Javeriana.

Lyons, A. (2010). *Contested transitions: Dilemmas of transitional justice in Colombia and comparative experience*. Bogotá: International Center for Transitional Justice Office Bogota.

Magno, J., & Coa, A. (2012). Finding a new path between lisan and democracy at Suku level. *Local-Global: Identity, Security, Community*, 11, 166-179. Recuperado de: <http://static1.squarespace.com/static/51d4bd75e4b07e302339573d/t/51da5159e4b01ae131136bf1/1373262169082/Local-Global%2C+Volume+11+%28da+Costa+Magno+and+Coa%29.pdf>

Martin, J. M. (Ed.). (2011). *Resúmenes de fe cristiana*. España: Oficina de Información del Opus Dei.

Méndez, M. L. (2011). *Revisión de la literatura especializada en reconciliación [Working Paper]*. Bogotá: Agencia GIZ y FESCOL.

Muñoz, S. (2012). La dimensión ético-existencial del perdón como correctivo de las políticas del perdón. *Astrolabia. Revista internacional de filosofía*, 13 (1), 316-324.

Nobel Prize. (2016). Carlos Filipe Ximenes Belo – Facts. Recuperado de: [http://www.nobelprize.org/nobel\\_prizes/peace/laureates/1996/belo-facts.html](http://www.nobelprize.org/nobel_prizes/peace/laureates/1996/belo-facts.html)

Pargament, K.I. (1997). Evaluative and practical implications. En Pargament, K.I. (Ed.), *The psychology of religion and coping: Theory, research, practice* (pp. 275-315). New York: The Guilford Press.

Poloma, M. & Gallup, G. (1991). *Varieties of prayer: A survey report*. Philadelphia: Trinity Press International

Rincón, T. (2010). *Verdad, justicia y reparación: La justicia de la justicia transicional*. Bogotá: Editorial Universidad del Rosario.

Schimmer, R. (2006). Violence by fire in East Timor, September 8, 1999. Recuperado de: [http://gsp.yale.edu/sites/default/files/genocide\\_in\\_east\\_timor\\_gps\\_workingpaperno.33.pdf](http://gsp.yale.edu/sites/default/files/genocide_in_east_timor_gps_workingpaperno.33.pdf)

Seoane, J., & Garzón, A. (1996). El marco de investigación del sistema de creencias postmodernas. *Psicología política*, 13, 81-98. Recuperado de: Dialnet.

Sharrón del Rio, M. (2010). Supuestos, explicaciones y sistemas de creencias: Ciencia, religión y psicología. *Revista puertorriqueña de psicología*, 21, 85-112. Recuperado de: EBSCO Host.

Sung Kuk, K., Ki Bok, B., & Yeon, C. (2008). *David Yonggi Cho: CEO*. Buenos Aires: Editorial Peniel.

Tilman, M. (2012). Customary social order and authority in the contemporary east Timorese village: Persistence and transformation. *Local-Global*, 11, 192-205. Recuperado de: <http://mams.rmit.edu.au/mrjqgdptkndf.pdf>

USIP. (2015b). *Truth commission: Timor-Leste (East Timor)*. Recuperado de: <http://www.usip.org/publications/truth-commission-timor-lesteeast-timor>

US State Department. (2008). *Korea, Republic of*. Recuperado de: <http://2001-2009.state.gov/g/drl/rls/irf/2008/108411.htm>

Vázquez, A. (2012). El feminismo en la teoría de relaciones internacionales: un breve repaso. *Revista de Relaciones Internacionales de la UNAM*, 3(114), 143-152.

- Walt, S. (1998). International Relations: One world, many theories. *Foreign Affairs*, 29-46.
- Wolman, A. (2015). Looking back while moving forward: The evolution of truth commissions in Korea. *Asian-Pacific Law & Policy Journal*, 14(3), 27-53. Recuperado de: [http://blog.hawaii.edu/aplpj/files/2013/05/APLPJ\\_14.3\\_Wolman\\_FINAL.pdf](http://blog.hawaii.edu/aplpj/files/2013/05/APLPJ_14.3_Wolman_FINAL.pdf)
- Yoffe, L. (2012). Beneficios de las prácticas religiosas espirituales en el duelo. *Avances en Psicología*, 20(1), 9-30. Recuperado de: <http://www.unife.edu.pe/pub/revpsicologia/avances2012/laurayoffe.pdf>
- Yoffe, L. (2013). La religión y espiritualidad en los duelos, desde la visión de la Psicología Positiva. Comunicación presentada en III Congreso de Psicología del Tucumán, pp. 1-9. Recuperado de: [https://www.academia.edu/4915872/Yoffe\\_L.\\_2013.\\_Religi%C3%B3n\\_y\\_espiritualidad\\_en\\_el\\_duelo\\_desde\\_la\\_visi%C3%B3n\\_de\\_la\\_Psicolog%C3%ADa\\_Positiva.\\_Presentado\\_en\\_III\\_Congreso\\_Psicolog%C3%ADa\\_del\\_Tucum%C3%A1n\\_2013](https://www.academia.edu/4915872/Yoffe_L._2013._Religi%C3%B3n_y_espiritualidad_en_el_duelo_desde_la_visi%C3%B3n_de_la_Psicolog%C3%ADa_Positiva._Presentado_en_III_Congreso_Psicolog%C3%ADa_del_Tucum%C3%A1n_2013)
- Young, G. (2011). Transitional justice in Sierra Leona: A critical analysis. *Peace and Progress – The United Nations University Graduate Student Journal*, 1(1), 3-17.
- Zolkos, M. (2014). Redressive politics and the nexus of trauma, transitional justice and reconciliation. En Buckley-Zistel, S., Beck, T. K., Braun, C. & Mieth, F. (Eds.), *Transitional justice theories* (pp. 163-183). New York: GlassHouse Book.