

RAE

1. **TIPO DE DOCUMENTO:** Trabajo de grado para optar al título de MAGISTER EN TEOLOGÍA DE LA BIBLIA.
2. **TÍTULO:** EL FRACASO DE LA MONARQUÍA HEBREA DESDE LA CRÍTICA PROFÉTICA DEL PRIMER ISAIAS.
3. **AUTOR:** Cepeda Guerrero Nubia Janeth
4. **LUGAR:** Bogotá D.C.
5. **FECHA:** Julio de 20017
6. **PALABRAS CLAVES:** Monarquía, Juez, Justicia, Derecho
7. **DESCRIPCIÓN DEL TRABAJO:** El objetivo general del trabajo es definir qué concepto de Monarquía tiene el profeta Isaías, en el marco de su tradición teológica, su mensaje al pueblo y la crítica profética que hace a la Monarquía del siglo VIII a.C.
8. **LÍNEAS DE INVESTIGACIÓN:** Biblia, Teología y hermenéutica.
9. **METODOLOGÍA:** Método Histórico crítico, Crítica Literaria o de Construcción del texto, Análisis Lingüístico gramatical y Semántico, Crítica de los Géneros.
10. **CONCLUSIONES:** En el marco de la tradición teológica, la crítica del profeta Isaías a la Monarquía se basa en la identidad de la nación como el pueblo de Dios, identidad que se formó en la Alianza. En el estudio בְרִית *berit* «Alianza» se concibe en el marco de la relación de YHWH con el pueblo de Israel. Ésta comprende promesas, elección, pactos, ordenanzas, estatutos, leyes justas para la protección y desarrollo de la comunidad a fin de experimentar justicia (Dt 4,8.14; 6,25). Justicia y derecho son el corazón de la Alianza y son transversales en las ordenanzas, estatutos, leyes; tienen su origen en la naturaleza justa de YHWH y en su iniciativa de hacer una nación diferencial en materia de justicia y derecho comunitario.

En el marco del mensaje el profeta asume que en el estado de Israel existen unos presupuestos religiosos, culturales, judiciales procedentes de la Alianza, que conformaron la teología del pueblo; por eso y frente a la cruda realidad de los pobres y vulnerables de la sociedad, el profeta trasmite un mensaje en discurso judicial, imputando el cargo: injusticia social, e insiste en que se administre la justicia y el derecho en la nación. En el marco de la crítica el profeta conceptúa que la Monarquía fracasó desde la perspectiva de la Alianza, puesto que realizó un divorcio conceptual entre los componentes socio religioso cultural del judicial que afectaron las prácticas sociales. Desde la función monárquica porque siendo su finalidad la justicia y como máxima autoridad fue incapaz de asegurar el bienestar del pueblo, de modo que se deslegitimó la función de la Monarquía.

**"EL FRACASO DE LA MONARQUIA HEBREA DESDE LA CRÍTICA
PROFÉTICA DEL PRIMER ISAIAS"**

NUBIA JANETH CEPEDA GUERRERO

UNIVERSIDAD DE SAN BUENAVENTURA BOGOTÁ
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS Y SOCIALES
MAESTRÍA EN TEOLOGÍA DE LA BIBLIA

BOGOTÁ, D.C. Julio 2017

**"EL FRACASO DE LA MONARQUIA HEBREA DESDE LA CRÍTICA
PROFÉTICA DEL PRIMER ISAIAS"**

NUBIA JANETH CEPEDA GUERRERO

Trabajo presentado como requisito parcial para optar por el título de
Magister en Teología de la Biblia.

Asesor: Dr. Milton J. Martínez M

UNIVERSIDAD DE SAN BUENAVENTURA BOGOTÁ
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS Y SOCIALES
MAESTRÍA EN TEOLOGÍA DE LA BIBLIA

BOGOTÁ, D.C. Julio 2017

Notas de Aceptación:

Firma del presidente del jurado

Firma del jurado

Firma del jurado

Bogotá D.C., 5 de Julio de 2017

Texto de dedicatoria

Dedico este trabajo a quien ha hecho y hace todo hermoso en su tiempo, por darme la oportunidad de estudiar, investigar y descubrir las perlas de justicia y derecho, rectitud para aprender a vivir en comunidad reconociendo la existencia del otro y respetar su dignidad, perlas que atesora este famoso libro de literatura universal y que se constituye en un reto para nuestras relaciones sociales.

A mi familia maravillosa por su apoyo incondicional, moral y económico, con lo cual me ayudaron a cumplir esta meta académica de formación.

Agradecimiento

Expreso inmensa gratitud a mis queridos maestros de la Universidad de San Buenaventura, al Dr. Milton M. Martínez. Director de la Maestría en Teología de la Biblia. Su calidad docente, su asesoría constante me desafió y contribuyo al enriquecimiento de este trabajo.

A mis profesores Luis Antonio Gómez. Docente, Jorge Yecid Triana Rodríguez. Docente, José María Siciliani Barraza. Docente, Hernando Barrios, Docente, porque su pasión por la enseñanza y transferencia de saberes, aportaron herramientas prácticas para la exégesis bíblica.

A mis amados compañeros, con quienes compartimos estos dos años académicos, que privilegio compartir y aprender de cada uno de ustedes.

CONTENIDO

1. INTRODUCCIÓN	8
CAPITULO I: ACERCAMIENTO HISTORICO A LA ÉPOCA DEL SIGLO VIII a.C.	19
1. Período Pre-monárquico	19
2. Monarquía Unida	23
3. Monarquía Dividida antes del siglo VIII	25
4. Monarquía del siglo VIII	27
CAPITULO II: ACERCAMIENTO AL PROFETA ISAÍAS Y SU CRÍTICA A LA MONARQUÍA DEL SIGLO VIII a.C.....	30
1. Función del profeta en el siglo VIII	30
2. Isaías como persona, su teología, mensaje en relación con el pueblo	33
CAPITULO III: ANÁLISIS EXEGÉTICO DE LOS TEXTOS	39
1. Generalidades Literarias y Lingüísticas de la obra Isaías (1-39).....	39
2. Estructura de Isaías (1-39) enfoque en Bloque Isaías 1-12	42
3. Delimitación, Segmentación, Estructura de Is 5,1-7.....	46
<u>3.1</u> Análisis Morfológico de Isaías 5,1-7.....	46
<u>3.1.1</u> Corpus Textual Hebreo Isaías 5,1-7.....	46
<u>3.1.2</u> Tablas de Análisis Morfológico de Isaías 5,1-7	47
<u>3.2</u> Análisis Lingüístico Gramatical de Isaías 5,1-7	46
3.2.1 Identificación Morfológica en Isaías 5,1-7.....	46
3.2.2 Segmentación del corpus textual Isaías 5,1-7.....	49

3.2.3 Construcción Gramatical de Isaías 5,1-7	52
3. 3 Estructura del Corpus Textual Isaías 5,1-7	57
3. 4 Análisis Semántico de Isaías 5,1-7	57

CAPITULO IV: CONCEPTO DEL PROFETA ISAÍAS SOBRE LA MONARQUÍA HEBREA DEL SIGLO VIII a.C.	74
1. Desde la perspectiva de la Alianza	74
2. Desde la perspectiva de la función Monárquica.....	97
CONCLUSIONES	129
BIBLIOGRAFÍA.....	142
LISTA DE TABLAS	146
GLOSARIO	147

INTRODUCCIÓN

Durante la época del siglo VIII a.C., en primer lugar, se observan desarrollos históricos, en el contexto nacional del pueblo de Israel, tales como la clase de gobierno que ejercen los reyes del Reino del Norte, como en el Reino del Sur; de acuerdo con el registro histórico, algunos de estos gobernantes, son señalados como quienes «hicieron lo malo ante el Señor» y otros quienes «hicieron lo recto ante el Señor» y «anduvieron de acuerdo a su padre David». A continuación las referencias así: Rey Jeroboam (2 R 14,23-24), rey Uzías (2 Cr 26,3-4), rey Jotam (2 R 15,32-34), rey Acáz (2 R 16,2), rey Ezequías (2 R 18,1-3). En segundo lugar, el contexto social caracterizado por un deterioro social, en el que sobresale la injusticia social con el pueblo, decadencia moral; en consecuencia se observa la insistencia de los profetas en hacer una crítica dirigida a la clase dirigente de la nación (Is 1,4; 1,10; 1,23; 3,12-14; 5,8.20; 10,1-2; Am 8,4; Mi 2,1.2; Os 9,8-9). De otra parte, las alianzas en el marco de la política internacional, puesto que algunos de los monarcas fomentaban una política de alianzas militares extranjeras, pese a los mensajes de los profetas (Is 7,7-9; 8,5-7; Os 10,3; 13,10-13). En tercer lugar, en el contexto religioso, caracterizado por la contribución directa e indirecta de la Monarquía hacia la decadencia y corrupción del culto religioso de la nación (Mi 3,5.10-12; Is 28 ,7; Os 2,15-17; 4,14-19; 9,1; Am 3,14-15).

En los inicios del pueblo de Israel, se levantaron jueces para juzgar al pueblo, se caracterizaron por ser hombres administradores de justicia, quienes intervinieron en las controversias externas e internas del pueblo y no tomaron partido de su posición (Éx 28,21-22; Dt 1,16-17; Dt 16,18-19). Tiempo después, con la aparición y desarrollo de la Monarquía en Israel, los profetas del siglo VIII a.C., en el marco

de su crítica profética, asumen una actitud frente a la actuación de los gobernantes.

El asunto que motiva la investigación es conocer cuál es la crítica que hace el profeta Isaías a la Monarquía del siglo VIII a.C.

Con la investigación se pretende hacer 1) Un proceso de revisión del concepto de Monarquía del siglo VIII a.C. 2) Revisión del concepto de Jueces, desde los inicios de Israel. 3) La crítica que hizo el profeta Isaías a la Monarquía, para descubrir el concepto que presenta Isaías sobre la Monarquía del siglo VIII a.C., en el primer libro de Isaías, con énfasis en el bloque 1-12 de algunas unidades textuales. Los resultados de la investigación contribuirán a generar mayor comprensión sobre la crítica profética del siglo VIII a.C.

En relación al objetivo general, se busca definir qué concepto de Monarquía tiene el profeta Isaías, en el marco de su tradición teológica, su mensaje al pueblo y la crítica profética que hace a la Monarquía durante esta época. Sobre los objetivos específicos, en primer lugar, conocer características de la etapa pre-monárquica, en segundo lugar, describir las fases de desarrollo de la Monarquía antes del siglo VIII a.C., en tercer lugar, describir la labor del profeta durante el siglo VIII a.C., su relación con la Monarquía y el pueblo hebreo en el siglo VIII a.C., en cuarto lugar, realizar el análisis exegético de las unidades textuales, mediante algunos instrumentos del Método Histórico Crítico, en quinto lugar, definir propuestas del concepto de Monarquía que plantea el profeta Isaías, del siglo VIII a.C.

En cuanto al tema de la investigación, Rad¹ señala que en el siglo VIII a.C., se observa nuevos aportes de la profecía de Amós, Oseas, Isaías, Miqueas, cuyo mensaje no solo evidenciaba la iluminación de YHWH, sino también la proclamación de un llamado ante su tribunal; este fue un camino teológico novedoso, debido a su vocación, a su especial conocimiento de YHWH, de los planes para Israel, de su notable arraigo a las tradiciones religiosas del pueblo, y a la práctica de los preceptos del Antiguo Testamento. Afirma que en el marco de esa novedad, el mensaje de los profetas, encierra una notoria acusación al pueblo y a los gobernantes de su tiempo, a causa de su comportamiento asocial, sus prácticas de fraude económico, su abandono del culto religioso de YHWH. Por consiguiente, ante la desobediencia de Israel, que le llevó al fracaso, la actuación de YHWH se manifestará una vez más en la historia de Israel, y aunque el mensaje de los profetas fue teológicamente diferente, ya que anunciaron que vendría deterioro destrucción, también manifestaron con certeza que más allá del juicio, YHWH colocaría el fundamento de salvación.

Sicre² plantea que en el mensaje de los profetas, se observan dos corrientes proféticas: una que trata de hacer compatible la voluntad de Dios con el Imperio, y que comienza con Isaías, luego con Ezequiel, Jeremías, pero, «que nunca se da una aceptación acrítica del imperio». La otra corriente profética es la que considera que el imperio no es compatible con la voluntad de Dios, razón por la cual se oponen al imperio; representan estas corrientes los profetas de corriente nacionalista como Nahúm, Hageo, Zacarías.

¹ RAD, Gerhard V. Teología del Antiguo Testamento II. Teología de las tradiciones proféticas de Israel. Séptima Edición, Salamanca: Editorial Sígueme, 1969. p. 219-231.

² SICRE, José L. Profetismo en Israel: Los Profetas. El Mensaje. Cuarta edición, Stella: Editorial Verbo Divino, 1998. p .482.

Kessler³ expone que existen dos modelos de argumentación respecto a la crítica de la realeza, modelos que se encuentran en textos tardíos o profetas escritores, donde el primero, evidencia una resistencia a la Monarquía, porque no cumplen con administrar protección a pobres y débiles de la sociedad. El segundo, se encuentra en los textos deuteromistas en los primeros profetas, donde critican la realeza a causa de los delitos religiosos que cometen en el marco de los deberes de su cargo. Martínez⁴ afirma que el profeta Isaías en su anuncio profético respecto a la restauración del pueblo, se enfoca no solo en las instituciones, la comunidad y el culto, sino también en el gobierno. Esto impulsa a considerar que en la mente del profeta existe un concepto elaborado sobre la Monarquía hebrea.

Las categorías conceptuales que se emplearán en la investigación para el análisis son: Monarquía, Juez, justicia y derecho. Estas se definen a partir de algunas las consideraciones de los autores así:

Monarquía

El término Monarquía⁵ en el idioma hebreo se identifica con מַמְלָכָה *mamlakah* «reino, soberanía, dominio, poder real» como en (1 S 10,18; 28,17; 1 Cr 29,11; Is 23,11; Am 7,13), ejercida por un מַשָּׁל *mashal* «por uno que gobierna, que tiene dominio» (Is 22,21) o un מִשְׁרָה *misrah* «gobierno dominio» (Is 9,6.7) por un מֶלֶךְ *melek* «rey o soberano, gobernante, príncipe» como en (Is 36,1). El

³ KESSLER, Rainer. Historia Social del Antiguo Israel. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2012. p.120.

⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 41-45.

⁵ Westminster Hebrew Old Testament Morphology Holladay entry Analysis-Bible Works 9.

término hebreo reino⁶ מְלָכוּת *malkūt* «reino, imperio, reinado, soberanía». En caso de Reino, como en Jer 10,7; Est 1,14, 3,6; Dn 1,20; 11,9-17; en caso de reinado como en Jer 49,34; Sal 103,19; 145,11; en caso de gobierno usado como מְשַׁלְתָּךְ *memšeltākā* como en Is 22,21; Ec 4,14; usado con כָּל־עַלְמִים *kāl 'olāmîm* «perpetuo», de modo que el sentido es de un reinado eterno como en Sal 145,13. En caso de regir, cuando se usa con בֵּית הַמְּלָכוֹת *bēt hammalkūt* «palacio real» como en Est 1,9, salón del trono en Est 5,1; דְּבַר־מְלָכוֹת *dəbar-malkūt* decreto real como en Est 1,19. Define que el termino hebreo מַמְלַכְתּוֹ *mamlaktōw* «su reinado» tiene sentidos de reinado, gobierno, poder real, poderío, reino, dominios, rey. Cuando se usa como sustantivo significa su reinado, dominio, como en Dt 17,20; 1 S 13,14; 24,2; 1 R 2,46; Is 17,3; Jer 26,1; 27,1; Reino 1 R 5,1; 10,20; Is 13,19; Jer 29,18; Ez 17,14; 37,22; Jos 13,12.27; 1 S 15, 28; Os1,4. En correlación con nación refiere a rey como en Jer 1,10; 18,7; Sal 102,23. Cuando se usa como adjetivo significa santuario real como en Am 7,13; trono real קִסֵּי *kissé* como en Hag 2,22. El término מַמְלֶכֶת *mamleket* «reinado, reino» como en Mi 4,8; Eclo 47,11; rey 46,13. El término מְשָׁלָה *memšālāh* «dominio, poder, gobierno» como en Gn 1,16; Mi 4,8; Sal 136,8; 145,13, dominios, súbditos Is 39,2, Sal 114, 2, tropas 2 Cr 32,9.

Según la narrativa bíblica, Monarquía es una institución de soberanía, de carácter hereditario, que surge al interior del pueblo hebreo, en su demanda de ser como las demás naciones. El monarca de Israel, tiene funciones de gobierno de índole administrativo, militar, social y religioso en relación a sus súbditos o pueblo (2 R 18,5-6; 2 Cr 18,11; 29-32; 31,3; 8,21; 34,24); Algunos al comienzo de su reinado tuvieron en cuenta la Ley-Instrucción de YHWH cf. Dt 17,18-20; 2 S 8,15;

⁶ALONSO Schökel, L. Diccionario Bíblico Hebreo Español. Segunda Edición preparada por Víctor Morla y Vicente Collado, Sagasta: Editorial Trotta S.A., 1999. p. 433-434.

1 R 3,9.14.15. 28; 5,5; 7,7; 8,1; 9,3-5; 10,9; 2 S 6,12; 7,24; 1 R 8,57-62; 1 Cr 15 1-16; 22,11-12; 28,2.9.20; 29,17.18.20; 2 R 18,1-37; 19,1-20; Is 36-39. No obstante, la mayoría de monarcas (identificados como reyes, gobernantes, príncipes, dinastía, ejercen el reinado, poder o dominio, junto con sus gobernantes, príncipes, jefes, jueces), y vician la administración y la justicia a favor propio y no del pueblo; de modo que en su ejercicio, fomentan la injusticia y la pérdida del derecho a los más débiles del pueblo según los libros de Samuel, Reyes, Crónicas. Kessler⁷ subraya que la Monarquía ofreció resistencia para administrar protección a los pobres y débiles de la sociedad.

Juez

El término hebreo⁸ שֹׁפֵט *šōpēṭ* «juez» en caso de participio, tanto el verbo como el sustantivo significa: Juez, arbitro, magistrado, gobernante, jefe. Tiene connotaciones de “administrar justicia, ser magistrado; juzgar entre las partes, a favor del débil e inocente, en ejercicio de la labor judicial; otros sentidos como arbitrar, dirimir, decidir, zanjar, resolver, sentenciar, enjuiciar, hacer justicia, ser magistrado”. Sicre⁹ considera que según la concepción deutoromista los jueces no tienen línea de sucesión, sino que hacen su aparición con un propósito salvador, actuando de acuerdo a la misión de parte de YHWH; a la vez, guarda relación con un deseo de justicia y calidad humana.

⁷ KESSLER, Rainer. Historia Social del Antiguo Israel. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2012. p.120.

⁸ ALONSO Schökel, L. Diccionario Bíblico Hebreo Español. Segunda Edición preparada por Víctor Morla y Vicente Collado, Sagasta: Editorial Trotta S.A., 1999. p.782.

⁹ SICRE, José L. Profetismo en Israel: Los Profetas. El Mensaje. Cuarta edición, Stella: Editorial Verbo Divino, 1998. p .473.

El juez según la narrativa bíblica, se define como la persona encargada de hacer justicia al pueblo y a favor del débil e inocente, con base en el sentido de justicia planteado por YHWH a la comunidad, a través de las ordenanzas y leyes; se le cataloga como sabio, entendido, experto y debe juzgar a nombre del Dios de Israel cf. Dt 1,12-18; Éx 18,13-26. Verkindére¹⁰ afirma que שֹׁפֵט *šōpēṭ* designa el acto de juzgar de pronunciar un juicio o sentencia, que involucra el discernimiento que conduce a toma de decisiones entre lo que es justo e injusto, entre quien es culpable o inocente. Es una intervención en la sociedad para poner fin a desacuerdos o impedir injusticias, buscando en primera instancia, restablecer las relaciones en el marco de la unidad del pueblo.

Justicia

El término hebreo¹¹ מִשְׁפָּט *šdāqāh* «justicia, rectitud» término que guarda relación con la verdad, justicia, el juicio. Actitud interior que hace que se hable con verdad y justicia (Is 48,1), hablar en verdad, en juicio y en justicia (Jer 4,2). En el comportamiento tiene que ver con la actitud de honestidad como en el caso de la inocencia de Jacob, cuando se revise su salario (Gn 30,33); un término muy cercano es צְדָקָה *šedeq* «lo que es correcto, justo», aplicable en distintos campos como: en la vida de comunidad, hacer lo que es justo adecuado, confiable (Sal 23,2); tiene relación con la actitud de tener pesa o medida exacta y justa, acción justa que garantiza el obtener recompensa por parte de la YHWH, «que se prolonguen los días en la tierra» (Dt 25,15). En el campo jurídico se usa como juzgar al prójimo con justicia, para que viva y tome posesión de la tierra que YHWH les da (Dt 16,20), ejercer justicia, derecho legal para que juzguen al pueblo con justo juicio y al forastero (Dt 1,16; 16,18).

¹⁰ VERKINDÉRE, Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p.17-18.

¹¹ Westminster Hebrew Old Testament Morphology Holladay entry Analysis -Bible Works 9.

Martínez plantea que $\eta\kappa\tau\chi$ *ṣḏāqāh* «justicia», $\upsilon\upsilon\psi\eta$ *mišpāṭ* «derecho» son términos interdependientes, ilustrando los conceptos con el tronco-justicia y las ramas-derecho en el marco del proyecto del am; considera que «el concepto de justicia se debe interpretar desde categorías comunitarias para su aplicación en el individuo»¹²; Sicre citado por Martínez, define «que *mišpāṭ* derecho es el ordenamiento recto de la sociedad, mientras que *ṣḏāqāh* justicia tiene que ver directamente con la actitud interna de justicia, que conlleva a que se experimente el derecho». Verkindére conceptúa que «*ṣḏāqāh* justicia se ubica en la relación entre personas que ocupan un lugar dentro de la sociedad, en consecuencia se responde con rectitud a lo que exige su lugar dentro de esta, de modo que va más allá de lo jurídico o moral de la cultura»¹³. Se puede concluir que la Justicia propende por un bienestar comunitario intencional basado en el reconocimiento de la existencia del otro y que en consecuencia conlleva siempre una respuesta de beneficio comunitario.

El término justicia¹⁴ encierra el pensamiento de relaciones sociales que mediadas por la solidaridad, lealtad, y fidelidad a la comunidad, generan bienestar comunitario, es decir que permiten que los miembros experimenten un estado óptimo, con base en un orden en la comunidad. Justicia según contexto, hace referencia a una relación con la comunidad y a su estado óptimo de salud, que tiene implicaciones con mantener una actitud fiel, leal y constructiva en relación a su comunidad y no tanto a obedecer las normas. Otros exegetas han definido *ṣḏāqāh* justicia como una red de relaciones «Fidelidad, lealtad a la comunidad» o

¹² MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 261.

¹³ VERKINDÉRE, Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p.17.

¹⁴ ROSSANO, Pietro/ Ravasi, Gianfranco/ Giralda, Antonio. Nuevo Diccionario de Teología Bíblica. Madrid: Ediciones Paulinas, 1990. p. 984-987. Traducido por Eloy Requema y Alfonso Ortiz.

«solidaridad con la comunidad». Las exigencias de una relación con Dios y con los hombres es lo que va a medir el ser justo, y no las normas sociales.

Derecho

El término hebreo¹⁵ מִשְׁפָּט *mišpāṭ* es una palabra polisémica cuyo significado se determina por el campo y el contexto, tiene el sentido de «derecho, causa, juicio, norma». El campo primario es el campo judicial, y en éste es genérico, cuando se usa שָׁפַט y significa juzgar una causa como en Dt 16,18; Zac 7,9; acudir al juicio Is 3,14; 41,1. Tiene relación con el comienzo y desarrollo del proceso cuando se usa con רִיב *rib* encausar, enjuiciar, procesar Job 13,18; הִטָּה *natah* violar el derecho Dt 16,19; 24,17; 1 S 8,3; torcer el derecho, negar el derecho. Tiene relación con sentencia fallo, de modo que el sentido es el administrar justicia o gobernar rectamente como en 2 S 8,15; 1 Re 3,28, hacer justicia 8,45; Juez justo como en Jer 7,5. Tiene la connotación de¹⁶ la acción consciente que puede tener el hombre para practicar el derecho y buscar la justicia en relación a Dios y al prójimo, en tomar decisiones rectas en relación a dejar la iniquidad, liberar al oprimido y proteger al pobre y menesteroso.

Verkindére¹⁷ subraya que como cada individuo en la sociedad le corresponde su derecho, es fundamental respetar al otro de acuerdo con su derecho como individuo; por lo tanto el derecho *mišpāṭ* se mide precisamente en las relaciones de quien actúa, y no se limita solo a una legislación. Por su parte

¹⁵ ALONSO Schökel, L., Diccionario Bíblico Hebreo Español. Segunda Edición preparada por Víctor Morla y Vicente Collado, Sagasta: Editorial Trotta S.A., 1999. p.467.

¹⁶ Westminster Hebrew Old Testament Morphology Holladay entry Analysis -Bible Works 9

¹⁷ VERKINDÉRE, Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p.17.

Martínez afirma que *mišpāṭ* el derecho es el producto de la justicia «es visto desde la facultad del individuo para ser, pertenecer, poseer, el derecho tiene relación con la rectitud, el actuar bien, de conformidad a códigos de comunidad»¹⁸. Se puede concluir que el derecho tiene relación con la acción de quien administra justicia de manera recta y justa, sin violar el derecho del colectivo social.

Para el abordaje investigativo del corpus textual, se utilizarán el método histórico, y algunas etapas del método histórico crítico. Mediante el método histórico crítico, se realizará el análisis exegético de los textos pretendiendo encontrar al sentido literal del texto, de acuerdo a la intención que tuvo del autor; lo cual contribuirá a determinar la situación vital (*sitz im leben*) del texto. Se aplicará la Crítica Literaria, porque permite hacer el análisis del texto, delimitándolo en unidades literarias más significativas de la estructura del texto, el análisis lingüístico y semántico; luego se analizarán las características formales y el contenido del texto. Además se aplicará la crítica de los Géneros o de las formas, con la finalidad de identificar, diferenciar y clasificar los géneros literarios que se encuentran en los textos de Isaías (1-39) con enfoque en Isaías 1-12.

¹⁸ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 267-268.

CAPITULO I

I. ACERCAMIENTO HISTÓRICO A LA ÉPOCA DEL SIGLO VIII a.C.

1. Periodo pre monárquico

La formación del pueblo hebreo, tiene un origen tribal, en el que la sociedad se organiza en clanes de familias quienes reconocen un padre en común. Según fuentes bíblicas, existió una tradición patriarcal, fenómeno descrito en el relato de la existencia de doce tribus, descendientes del patriarca Jacob (Gn 35,26; 49,25; Éx 1,1-5), que más tarde actuaron bajo el liderazgo de Moisés y decidieron conducirse en el marco de una Alianza con YHWH cf. Éx 19,1-8; 20-24; Dt 34,1-10. Estas tribus, reconocen a Abraham, Isaac y Jacob como sus padres, receptores de una promesa de descendencia, de tierra y de bendición a otras naciones cf. Gn 12,1-3; 15,1-3; 16,7-10; 17,19-21; 18,18; 22,17-18; 26,2-5,24-25; 28,3-4,11-15; 33,1; 35,12; 50,24; Dt 1,8, la cual transmitieron de generación en generación.

Se puede afirmar que la sociedad hebrea se funda en una Alianza con YHWH, puesto que, desde la conformación de las tribus hebreas, entran en relación con una divinidad que pide exclusividad en su relación, que plantea un estilo de vida marcado por la obediencia a una ley que pretende protegerles y hacerles bien como comunidad, con miras a establecer una nación diferencial en el marco de derechos, justicia y paz; una comunidad ideal en materia de dignidad humana, ejemplar a otras naciones. Esta comunidad gira en torno a un santuario

que les convoca a entrar en relación permanente con su Dios, rendirle culto, una consagración del sacerdocio que le sirve y atiende las necesidades de la comunidad hebrea, lo cual es parte de su identidad, su idiosincrasia fundamentada en la llamada Alianza con YHWH (Dt 5,2; 10,8; 12-14; Jos 18,1).

Esta Alianza hace un gran énfasis en el establecimiento de un gobierno teocrático, el cual es aceptado voluntariamente por las tribus desde su origen como pueblo guiado por Moisés en el desierto (Éx 2,24; 6,2-8; 19,5-8; 23,22.32; 21-24; 27,21; 24,3; 31,7; Lv 26,9.15.42.46; Nm 25,12; Dt 31,16,20) hasta su establecimiento en Canaán (Jos 7,11;12). Kaefer afirma que "el señorío de YHWH se destaca en oposición a una Monarquía cf. Dt 33"¹⁹.

De acuerdo con la tradición bíblica, la Alianza abarca la promesa patriarcal, la elección, el pacto o los pactos y propósito con éste pueblo (Éx 19,4-5), los códigos como el del Sinaí (Éx 20-23, el de Santidad (Lv 17-26) y el Deuteronomico (Dt 12-26), para construir una nación diferencial respecto a las demás naciones; en el marco de la Alianza, se hacen los planteamientos de convivencia para el pueblo: una estructuración moral, una organización religiosa, social y jurídica, los cuales son asumidos por unanimidad tribal según los libros del Éxodo, Levítico, Números, Deuteronomio.

La organización religiosa, se centra en el tabernáculo como morada de su divinidad, el arca del pacto, con una consagración sacerdotal, donde a la tribu de Leví se le encarga de administrar en el nombre de YHWH (Dt 18,5; Éx 25,1-22); la divinidad demanda exclusividad cultural, da ordenanzas para los sacrificios como

¹⁹ KAEFER, José A. Un pueblo Libre y sin reyes: La función de Gn 49 y Dt 33 en la composición del Pentateuco. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2006. p. 297.

forma de presentarse o acercarse a una divinidad que afirma ser santa y mediante la celebración de fiestas religiosas como una forma de mantener esa relación (Lv 1-7; Dt 13, 4; Lv 23-24); a la vez, la divinidad insiste en que el pueblo cumpla con los mandamientos, estatutos, decretos, promete bendiciones por la obediencia y consecuencias por la desobediencia a la ley en el marco de la Alianza (Dt 30,16-20).

La organización social y jurídica se observa a partir de ordenanzas para hacer justicia, del nombramiento de jueces y oficiales encargados de juzgar al pueblo con justo juicio y misericordia (Dt 16,18-20; Lv 19,15; 24,22), como también por implementar las leyes (relativas a los esclavos, actos de violencia, amos y dueños, el derecho y la restitución, acciones humanitarias, reglamentación en salud e higiene, Justicia, Salubridad, santidad de sacerdotes y ofrendas) en beneficio de toda la comunidad tribal (Éx 21-23; Dt 18-22). Cabe anotar que en el pueblo hebreo los aspectos religioso, social y judicial van unidos y guardan estrecha relación con el carácter santo y justo de su divinidad que se debe reflejar en la práctica social (Dt 10,12-20; 11,32; 15,7-11).

En época de la conquista, bajo dirección de Josué, las tribus ocupan la tierra de Canaán (Jos 6-8; 12,9-24), atribuyen sus logros a su divinidad YHWH (Jos 21,45; 12-18), se comprometen a mantenerse en la Alianza establecida desde la época de Moisés (Jos 23,14-16; 24,20-27; Éx 31,11; Dt 31,14).

R. De Vaux²⁰ afirma que las doce tribus tienen conciencia de los lazos que las unen, como es un nombre para todas "Israel", reconocen a un mismo Dios YHWH y celebran sus fiestas en un santuario común, reconocen el arca como

²⁰ DE VAUX, R. Instituciones del Antiguo Testamento. Barcelona: Editorial Herder, 1976. p.140.

símbolo de la presencia de YHWH (Jos 24,18.21.24.25.26; Jue 19,30; 20,6.10; 2 S 13,12).

Bright²¹ comenta que Israel tiene un origen patriarcal, organizado en clan seminómada procedente de la alta Mesopotamia, que viven en tiendas y llegan a Palestina en el segundo milenio a.C., ocuparon un rol en la historia de Israel y en su religión, mostrando una relación personal entre el padre del clan y su Dios, por lo que proclaman un Dios personal y patrono de su clan.

Complementa Kessler²² que la formación de Israel como sociedad está basada en el parentesco y data del año 1200 a 1000 a.C., donde la base de la sociedad es la familia que a su vez forma parte de un clan. Las tribus no tienen estructuras complejas de mando, sino que mantienen un pensamiento de igualdad, teniendo el mismo estatus dentro de la sociedad la cual es unitaria.

Durante la época de los jueces, el pensamiento que caracterizó a las tribus fue de decadencia religiosa y anarquía total²³. Abimelec, hijo de Gedeón, hace el intento de establecer una monarquía sobre la confederación tribal durante tres años; Jotam su hermano sobreviviente, convoca a las tribus y les relata la parábola de los árboles (Jue 9,8-15). Ésta parábola, afirma Martínez, es una ilustración donde se puede observar que «el status de gobernante no es conveniente para un proyecto social de Dios», la respuesta a ser gobernante, fue

²¹ BRIGHT, John. La Historia de Israel. Bilbao: Editorial Española Desclee de Brouwer, 1966. p. 72-108.

²² KESSLER, Rainer. Historia Social del Antiguo Israel. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2013. p.113-116.

²³ «Cada una hacia lo que bien le parecía» Jue 17,6; 21,25.

negativa bajo la premisa de que «el servicio y el gobierno son dos actividades incompatibles»²⁴.

La decadencia religiosa se acrecienta, el pueblo observa con preocupación la corrupción del sacerdocio en el templo cf. 1 S 2,12-35; Samuel, considerado juez, profeta y sacerdote, interviene en la problemática social, religiosa y política del pueblo cf. 1 S 7,3-17; 10,5. No obstante, el pueblo se resiste a mantenerse en la Alianza, bajo un gobierno teocrático; persiste en instaurar una Monarquía según el modelo de las naciones (1 S 1-7; 8,1-22; 9,1-10; 15,10-3). Bright considera²⁵ que después del 1050 a.C. el orden antiguo que mantuvo la organización tribal, llega a su fin, bajo la dirección de Samuel, cuya función fue la administración de la Ley y de la Alianza entre las tribus.

2. Monarquía unida

Subraya Kessler²⁶ que el inicio de la Monarquía, tiene lugar en el año 1000 a.C., periodo en el que se observa una transición de una sociedad igualitaria a una sociedad jerárquica, a la vez una sociedad de clases. Considera que el tránsito de estatalidad a estado se da en varias etapas; el primer estado incompleto es aplicable al periodo del gobierno de Saúl y a la fase inicial de David. El segundo estado arcaico típico, el cual corresponde al reinado de David, éste logró establecer una dinastía duradera, contando con una corte, administración, una sociedad con pobres y un ejército nacional. Entre las tareas principales del rey está el hacer justicia, expandir el territorio, y sostener la administración del reino (1 S 8,15-20; 1 R 2,19; 4,7-9; 9,17-19; 2 Cr 15,16).

²⁴ MARTINEZ M., Milton J. La dimensión social del proyecto de Dios una comprensión a partir del concepto pueblo en Isaías 1-12. Bogotá: Editorial Boanaventuriana, 2015. p. 273.

²⁵ BRIGHT, John. La Historia de Israel. Bilbao: Editorial Española Desclee de Brouwer, 1966. p.100.

²⁶ KESSLER, Rainer. Historia Social del Antiguo Israel. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2013. p.114-116.

Durante este periodo monárquico, Jerusalén se constituyó en un lugar especial por excelencia, no solo en el ámbito político como lugar central de su gobierno, sino también en el ámbito religioso, como lugar sagrado de culto a YHWH, donde el arca del pacto llega a ocupar un lugar prominente para el rey y para la nación (2 S 6,12-18; 1 Cr 13,1-14.15-16). El rey David reconoce que YHWH tiene presente el pacto que concertó con Abraham, que juró a Isaac y que confirmó a Jacob (1 Cr 16,15-18.37). Reactivó los sacrificios, organizó el servicio de los levitas, promovió acciones culticas. Administró justicia y derecho sobre su nación, una de las obligaciones que asumía un rey (1 S 15,1-4; 2 S 8,15; 1 Cr 7,14 cf. Dt 16,18-22; 17,14-19); en general las acciones del rey David, tuvieron relación con algunos aspectos religiosos, sociales y jurídicos registrados en la Alianza.

Bright²⁷ expresa que según 1 S 8,5.20 se denuncia a la Monarquía como una imitación de las naciones paganas. Por su parte, Kessler²⁸ señala que la génesis de la Monarquía, obedece a la tradición bíblica que ofrece dos líneas de argumentación y una razón subjetiva de corte histórico. La primera línea tiene en cuenta una amenaza exterior, la segunda las dificultades internas que obligan a instaurar la realeza y la razón de querer ser como las demás naciones. Además afirma que se da unidad al nuevo Estado pese a los antecedentes de rivalidad entre las casas de Saúl y de David y que éste último, intenta llevar el antiguo orden de Israel, al Estado Monárquico que recién inicia quiere «hacer del estado el patrono y custodio de las instituciones sagradas de las tribus»²⁹.

²⁷ BRIGHT, John. La Historia de Israel. Bilbao: Editorial Española Desclee de Brouwer, 1966. p. 109.

²⁸ KESSLER, Rainer. Historia Social del Antiguo Israel. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2013. p.113.

²⁹ BRIGHT, J., Op. Cit., p. 225.

Cuando Salomón, sucesor de David asume el reino (1 R 2,10-12; 4,7-27) establece un programa de gobierno caracterizado por la organización administrativa, la extensión de sus dominios, las alianzas internacionales y por la implementación de un programa de construcción, en el que ejecutó el proyecto templo en honor a la divinidad de su Padre (1 R 6,1-38; 7,1; 9,1) y de la nación.

En el ámbito religioso, el rey Salomón trasladó el arca a Jerusalén, una vez terminado el templo, hizo una celebración pública a su divinidad YHWH, a nivel Nacional, en reconocimiento de quién significó para su padre y para su nación con base en el pacto que YHWH hizo con Israel cuando salieron de Egipto, así como por el cumplimiento de sus promesas (1 R 8,1-66; 2 Cr 6-7). Tiempo después, también invirtió recursos del Estado en la construcción de altares a dioses extranjeros (1 R 11,1-8). El oráculo profético, informa que su reino es transferido por no guardar el pacto y estatutos de YHWH (1 R 11, 9-14.34-39.41-43).

Bright³⁰ subraya que la Monarquía unida en Israel bajo el reino de Salomón (961-922), se destaca por la sagacidad que tuvo para desarrollar un emporio económico mediante alianzas comerciales (1 R 5,1-12), pero al mismo tiempo, llevó al imperio a la desintegración. Se desarrolló una actividad literaria en Israel, centrada en el templo y en su historia, por lo que comienzan a producir una literatura de carácter histórico (2 S 9,20; 2 S 9,20; 1 R 1-2), el autor considera que «la reorganización administrativa del país, hecha por Salomón, significó el fin efectivo de la organización tribal»³¹.

3. Monarquía Dividida

³⁰ *Ibíd.*, p. 220-225.

³¹ *Ibíd.*, p. 227.

Anota Bright³² que el Estado bajo Salomón enfrentó problemas financieros que le llevaron a tomar medidas administrativas y fiscales extremas con los impuestos sobre sus súbditos, reorganizó el país en dos distritos administrativos con gobernadores responsables ante la corona (1 R 4,7-19; 1 R 9,10-14). Con la política opresora y otras causas, se suscitó una gran tensión en la Monarquía que dio lugar a la división del reino en el año 931 a.C.³³, esta tensión se notó en: diferencias sociales y religiosas entre las tribus del Norte y del sur, altos impuestos exigidos por el gobierno de Salomón y su hijo Roboam (2 Cr 11,5-17). A partir de entonces, las tribus del norte se separaron radicalmente de la casa de David, nombrando a Jeroboam como su rey, quien fomentó el culto idolátrico, prohibido en la Alianza (1 R 12,14-24; 2 Cr 10,1-19; 11,1-4; 1 R 12,29). Por su parte, Roboam reinó en Judá (2 Cr 11,5-17). Inmediatamente a la división del reino en 931 a.C., viene una sucesión de reyes, en el norte gobernaron diecinueve (19) reyes en un periodo aproximado de doscientos años, quienes guiaron al pueblo de Israel a ejercer una práctica cultural idolátrica, establecieron alianzas, no impartieron justicia, distanciándose más y más de la Alianza, según citan los libros de Reyes y Crónicas³⁴ «no se apartaron de los pecados de Jeroboam»³⁵

En el reino del sur gobernaron veinte (20) reyes hasta el año 587 a.C., en su ejercicio gubernamental ocho de ellos se destacaron porque³⁶ «hicieron lo recto ante YHWH como David su Padre» (1 R 22, 43; 2 R 12,2; 14,3; 15,3.34; 18,3), implementaron programas de reconstrucción, adecuación del templo, combatieron el culto idolátrico, promovieron la lectura y la práctica de la Ley, administraron

³² *Ibíd.*, p. 226.

³³ SHULTZ, Samuel, J. *Habla el Antiguo Testamento: Un examen completo de la historia y literatura del Antiguo Testamento*. Michigan: Editorial Porta Voz, 1976. p. 155.

³⁴ «no se apartaron de los pecados de Jeroboam» 2 R 13,2.

³⁵ «y no fue su corazón perfecto con YHWH su Dios, como el corazón de David su padre» 1 R 15,3.

³⁶ «Haciendo lo recto ante los ojos de YHWH», «...anduvo en el camino de David su padre...y anduvo en sus mandamientos...» 2 Cr 17,3-4.

justicia (2 Cr 19,4-11; 17,1-9; 29,1-2); los doce reyes restantes, sobresalieron porque actuaron bajo los estatutos de las naciones (2 R 17,8); «desecharon los estatutos y pacto que YHWH había celebrado con sus padres y dejaron sus mandamientos» (2 R 17,9.15.16) e hicieron pecar a su pueblo (1 R 15, 26; 16,13.19.25.30.33).

Se infiere que el Estado Monárquico de Israel desde su origen retomó algunas instituciones y ordenanzas de la Alianza (rendir culto a la divinidad patriarcal, el arca del pacto, se sustituyó el tabernáculo por el templo, se reactivaron los sacrificios y el servicio de los levitas y sacerdotes, se posicionó Jerusalén como lugar de culto a la divinidad nacional y de celebración de fiestas religiosas). No obstante, en el avance de su historia, en distintos periodos de tiempo, se observó una ruptura con la Alianza (elección, promesas, pactos, leyes de culto, sociales y jurídicas), liderada en general por los mismos monarcas, quienes promovieron cultos paganos, pervirtieron la justicia y el derecho para con los más vulnerables de su nación.

La mayoría de los gobernantes fracasaron en el intento de direccionar a la nación a metros de la Alianza o bajo un trasfondo de la Alianza de YHWH, fomentaron el culto idolátrico pagano, no aplicaron justicia y el derecho, ni la misericordia por el pueblo. Esto desembocó en una gran decadencia socio-religiosa, corrupción social, una notable injusticia social, la cual develan los profetas del siglo VIII a.C.

4. Monarquía del siglo VIII a.C.

A nivel político, durante el siglo VIII a.C., se mantuvo una guerra entre los dos reinos de Israel-Norte y de Judá-Sur, tanto a nivel interno como externo; Mientras que en el reino del sur, el gobierno estuvo a cargo de una sola dinastía, en el reino del Norte se desencadenó una inestabilidad gubernamental en la lucha por el poder de distintas dinastías (1 R 14,30; 15,6.16.62; 8,18-28; 2 R 14,1-15). En el contexto internacional, se destacó el Imperio Asirio, quien extendió su dominio en la región; existió una gran tendencia a establecer alianzas con las fuerzas extranjeras, por parte de Israel y de Judá, en beneficio e intereses particulares y frente a invasiones enemigas (1 R 20-21-22; 2 R 16,5).

En el ámbito social, fue una época para grandes avances en la construcción de torres, cisternas, así como de un rápido empoderamiento militar e inventos de combate, desarrollos comerciales que generaron prosperidad económica, no obstante, se desencadenó una tendencia hacia la corrupción social (2 Cr 26,9-15) y la sociedad en sus distintas estratos por sus prácticas sociales, pasando por alto los principios de justicia y derecho registrados en la Alianza de sus antepasados.

En la segunda mitad del siglo VIII a.C., las prácticas religiosas-sociales, la administración de la justicia y el derecho eran bastante distantes del carácter justo de la deidad de la nación, de las ordenanzas y estatutos justos estipulados en la Ley del Sinaí (Dt 4,8); igualmente el compromiso de los reyes al asumir el cargo «practicar justicia y derecho a favor del pueblo», fue absolutamente contrario a la expectativa de la divinidad nacional: «quienes legislaban o eran jefes del pueblo, debían ejecutar la justicia de YHWH y sus juicios con Israel» por la relación afectiva que YHWH tiene con su pueblo; el rey, al posicionarse en el trono, debía tener una copia de libro de la ley para consultarla, con el propósito de aprender a reverenciar a YHWH, a tener en alto concepto la ley justa, a poner en práctica sus principios para que su forma de pensar y actuar en el ejercicio del cargo, no atente

contra la justicia, el derecho de sus compatriotas y no se aparte de las ordenanzas de su Deidad cf. Dt 17, 15-20; Gn 33,21; 1 R 10,9; 2 Cr 9,8.

En general, los reyes ejercieron influencia negativa e indujeron al pueblo a actuar de forma incorrecta, en relación a los principios estipulados en la Alianza, cuyas ordenanzas justas como la del Sinaí, instaban a no inclinarse a otros dioses, ni hacer alianzas con otros pueblos, a no ejercitarse en la injusticia sino en la justicia. Se observó mucha actividad cultural no solo para la divinidad nacional, también se fomentó la práctica idolátrica y sacrificial con otras divinidades de Canaán (1 R 14,24; 16,32; 22,43; 2 R 14,4; 15,35; 17,8-17; 13,6; 2 Cr 28,20-25). A pesar de que en el periodo de la Monarquía hubo algunas excepciones de mantener el culto a la divinidad patronal de trasfondo tribal-nacional como se cita en los libros de Reyes y Crónicas, así como de administrar la justicia, terminó siendo lo contrario, se posicionó la injusticia contra los pobres y menesterosos de la nación, tal como denuncian los profeta del siglo VIII, la Monarquía mostró su incapacidad para gobernar en justicia, derecho y misericordia al pueblo de YHWH. El fracaso de la Monarquía llega a su final en la época del exilio de Judá siglo V año 587 a.C. Abrego plantea que «se observó una progresiva cananeización de la religión, es decir una comprensión ritualista de la misma sin relación con la justicia, un concepto de elección no integrado en la Alianza»³⁷.

³⁷ ABREGO de Lacy, J.M. Los Libros Proféticos. Introducción al estudio de la Biblia. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1993. p. 48.

CAPITULO II

ACERCAMIENTO AL PROFETA ISAÍAS Y SU CRÍTICA A LA MONARQUIA DEL SIGLO VIII a.C.

1. Función del profeta en el siglo VIII a.C.

El profeta de este tiempo es conocedor de la historia de su nación, de los desarrollos culturales, socio-religiosos, políticos, económicos, así como de la cooperación internacional del momento. Sicre³⁸ subraya que el profeta de éste tiempo es un hombre inspirado, público, que aunque no se nombra como profeta, se considera él mismo y actúa como portador de un mensaje específico para una nación específica y eventualmente para otras naciones.

Por esta época, el panorama social de la nación sobresale por un gran desarrollo económico, el establecimiento de alianzas con los poderes dominantes como son Asiria y Egipto; en prácticas religiosas de culto a la divinidad nacional, prácticas paganas, en la abierta corrupción de los dirigentes en la administración de la justicia y el derecho, lo cual se evidenciaba en la opresión y abusos con el pueblo.

³⁸ SICRE, José L. Introducción al Antiguo Testamento. Séptima Edición. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1992. p. 184-191.

Por tanto, el papel del profeta del siglo VIII a.C., quien se reconoce a sí mismo que habla a nombre de YHWH, según la narrativa bíblica, se enfocó en denunciar tales desaciertos de la nación bajo la dirección de la Monarquía y su autoridad delegada, como a anunciar sus consecuencias; al mismo tiempo, hizo un llamado a la conciencia de los dirigentes y del pueblo a reflexionar sobre los principios de justicia y derecho en su relación con su deidad y la Alianza de sus padres (2 R 17,13-17; Is 1,10-20).

La crítica profética de Isaías juega un papel determinante en el campo socio religioso, cultural, jurídico y político de la sociedad de su época, crítica que tiene relación directa con algunos aspectos de la Alianza; así lo atestiguan los profetas contemporáneos del siglo VIII, como Amós, Oseas en el reino del Norte-Israel y los profetas Miqueas e Isaías en el reino del Sur-Judá. Por el contenido de sus oráculos, la perspectiva profética, tiene una conexión con la divinidad de la nación, las tradiciones, normas religiosas, sociales y jurídicas, que regulan la conducta de la comunidad hebrea, que les dio identidad de ser el pueblo de YHWH, según citan los libros de Éxodo, Levítico y Deuteronomio³⁹.

La crítica profética del siglo VIII a.C., coincide en que los gobernantes fracasaron en el ejercicio de la justicia con el pueblo, traspasaron la Alianza. Amós expresa que los dirigentes menospreciaron la Ley de YHWH y no tuvieron en cuenta sus ordenanzas y cometieron injusticias contra su pueblo, por lo que denuncia la injusticia social (Am 2,4-8; 3,9; 5,11-12); Oseas afirma que su pueblo traspasó el pacto, se rebeló contra su Ley y cometió injusticias (Os 4,1-2.6-13; 8,1). Miqueas denuncia la rebelión del pueblo y de los dirigentes quienes conociendo la justicia, rechazaron la justicia, pervirtieron el derecho, juzgan por

³⁹ «No oprimirás al jornalero pobre y menesteroso» Dt 24, 14^a, «No torcerás el derecho del extranjero ni del huérfano, ni tomarás en prenda la ropa de la viuda» Dt 24,17^a, «pesa justa exacta tendrás» Dt 25,15.

cohecho, los profetas y sacerdotes sirven por precio, el pueblo practica el culto idolátrico a dioses extranjeros (Mi 3,8-11; 5,12-15).

En cuanto a Isaías, su crítica más prominente es contra la injusticia liderada por los dirigentes del pueblo (Is 1,10.17.21-23-26-27; 3,11-15; 5,1-7; 5,8.25; 10,1-4), señala la lamentable descomposición socio-religiosa y judicial del pueblo. Es de anotar que la noción de justicia de Isaías se fundamenta en la Alianza, en donde YHWH demanda a la nación que ponga en práctica los estatutos y ordenanzas justas para tener justicia (Dt 6, 24-25; Lv 17,4-5; 18,26 cf. Is 1,2.10-17.21-26; 3,13-15; 5,24), para el profeta de ese siglo la política de protección de la Alianza, es un referente para que los gobernantes, sean responsables de juzgar a la comunidad con justo juicio, sin torcer el derecho, ni cometer soborno cf. Dt 10,18.16.18-22; Lv 19,13-15; Éx 23,6. Rad afirma que «Isaías al igual que Amos es un portavoz y defensor insobornable del derecho divino»⁴⁰.

Complementa Abrego⁴¹ que los profetas tienen injerencia en la religión de Israel en varios aspectos: en primer lugar en que la religión de Israel no se limite solo a lo ritual, sino que trascendiera a la práctica de la justicia; en segundo lugar, en que debe prevalecer el componente ético, dado que la religión de Israel ha fundamentado temas legales que rigen la sociedad (Dt 5,15). Al mismo tiempo, comenta que a través de la historia, los profetas en nombre de la fe han hecho un llamado al pueblo hacia el cumplimiento de la Ley cf. Am 8,5; Os 4,1-3, sin embargo, aclara que «No es que los profetas hayan exigido el cumplimiento de la

⁴⁰ RAD, Gerhard V. Teología del Antiguo Testamento. Vol II., Séptima Edición, Salamanca: Ediciones Sígueme, 2000. p. 189.

⁴¹ ABREGO de Lacy, J.M. Los Libros Proféticos. Introducción al estudio de la Biblia. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1993. p. 267.

ley, sino que la formulación misma de la ley está sometida al influjo de la predicación profética»⁴².

2. Isaías como persona, su teología, mensaje en relación con el pueblo.

Isaías es considerado un profeta de finales siglo VIII a.C., su actividad profética se sitúa entre los años 740-697 a.C., su nombre יְשַׁעְיָהוּ *yəša'yāhū* «YHWH es salvación». Se cree que su procedencia es de Judá, según relato bíblico, su padre fue Amós, casado con una mujer a quien se le llama נְבִיאָה *nəbī'āh* «profetiza» (Is 8,3), tiene dos hijos (Is 7,3) llamados יְשַׁרְיָהוּ וְיִשְׁבָּר *šə'ār yāšūb* «el remanente regresará» y מַהֵר שָׁלַל חֵטְאָו *mahêr šālāl ḥāš baz* «el despojo se apresura».

El Proto Isaías (1-39) reporta que Isaías tenía vena de escritor, registró otros hechos del rey Uzias (Is 26,22-32), como también del rey Ezequías (Is 32,32). Se puede deducir que este profeta tiene un carácter humilde, compasivo y determinado (Is 6,5; 16,9; 21,23; 65,2), tiene fuertes convicciones de la santidad de su Dios, de su carácter justo y recto, de ser el Señor de los Ejércitos de Israel, y destaca la santidad de YHWH, y llama a obediencia a la nación (Is 1,4; 5,19.24; 10,20; 12,6; 17,7; 29,23; 30,11.12.15; 31,1; 37,23). Isaías inicia su ministerio en el año en que muere el rey Uzias/Asarías (2 R 15,1-7; 2 Cr 26,1-3), ejerce su función profética en tiempo del gobierno de algunos reyes como Jotam durante los años 742-735 (2 R 15, 32-38; 2 Cr 27,1-9), Acas en su periodo del 735-715 en el contexto de la amenaza a Judá por la alianza Siro-Efrainita (2 R 16,1-20; 2 Cr

⁴² *Ibíd.*, p. 268.

28,1-27), Ezequías en los años 715-687, en el contexto de la amenaza de invasión del rey asirio Senaquerib (Is 36-37; 2 R 18,1-20.21; 2 Cr 29,1-32.33).

Según Berges⁴³ se observan cuatro actuaciones del profeta: la primera actuación de Isaías en época temprana de su anuncio, data del año 740 hasta el año 731 a.C., lo cual se corrobora por el relato de su llamado en el cap. 6 y la datación histórica, que afirma que fue en el año de la muerte del rey Uzias. Isaías hace una fuerte crítica al estrato dirigente de la sociedad de Jerusalén a quienes tilda de gobernantes de Sodoma y Gomorra en Is 1,9.10 cf. 10,1-4; 28,7.22; 29,9-16; 30,8-17. Luego expresa la decepción de YHWH por la ausencia de resultados, a pesar del cuidado que tuvo de su viña (Is 5,1-7). También llama la atención al pueblo por las irregularidades socio-religiosas que ponen en riesgo el futuro de Jerusalén, que es y ha sido el centro de la vida religiosa y política de Judá (Is 1,2-4.10-26; 2,6-22; 3,1-9; 3,12-4,1; 5,1-7.8-24). Afirma que el futuro de salvación para Jerusalén solo es posible en la medida que sea una ciudad de justicia y fidelidad (Is 1, 26).

La segunda actuación, del profeta es la Intervención que hace en la guerra siro-efraimita, haciendo su anuncio y actuación profética en la memoria del Emanuel (Is 6,1-8,18). La historiografía bíblica presenta a los reyes Resín de Aram,-Damasco-Siria, al rey Pecaj de Israel reino del Norte, quienes establecen una alianza para conquistar a Jerusalén, su rey Acab, se apoya en Tiglatpileser de Asiria a quien le entrega plata y el oro del templo y del palacio (2 R 16,5-9; 2 Cr 28,16).

⁴³ BERGES, Ulrich. Isaías. El profeta y el Libro. España: Editorial Verbo Divino, 2011. Traducido del Alemán por Roberto Heraldo Bernet. p. 20-27.

La tercera actuación, es durante los levantamientos de los filisteos, entre los años 713-711a.C., bajo la dirección de Asdot; Isaías comprendió su misión profética en un marco de compromiso político, que se hizo evidente en su acción simbólica, de andar desnudo y descalzo, durante estos tres años de levantamientos, actuando como prisionero de guerra, como signo y advertencia a Egipto y Cus (Is 20,3); Las palabras y la acción simbólica, denotan que una confianza que no se deposite en YHWH, terminará en un fracaso. De otra parte el profeta actúa haciendo una condena por el precipitado júbilo de la población de Jerusalén (Is 22), aquí también representó una política de quietud, de no realizar alianzas respecto a Asiria. Una política que teológicamente se interpreta como confianza en YHWH.

La cuarta actuación es la intervención de Isaías durante el asedio de Senaquerib. A la muerte de Sargón II hacia el año 705, Senaquerib (705-681) su sucesor, asedia a Jerusalén en el año 701, los autores bíblicos afirman que no lanzó ni una flecha, ni la asaltó con rampas, lo cual se presenta como un signo de protección divina en el peligro más extremo.(2 R 19,35 par. Is 37,33). Presenta advertencias en contra de posiciones anti asirias y pro egipcias por parte de Judá y Jerusalén, las cuales abarcan los años 703-70. Estos datos confirman la impresión de que Isaías, como figura bíblica, en su actuación profética tuvo gran influencia la situación política. Sicre⁴⁴ afirma que el ejercicio profético de Isaías es de cuarenta años aproximadamente (740-701), época en la que Israel llegó a experimentar cierta independencia política, pero también un sometimiento al imperio Asirio. Se cree que murió aserrado durante el gobierno del rey Manasés, según la tradición judía.

⁴⁴ SICRE, José L. Introducción al Antiguo Testamento. Séptima Edición. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1992. p. 228.

La sociedad hebrea de la época profética del siglo VIII a.C., estaba experimentando problemáticas similares en el campo socio-religioso, cultural y político, de esto da cuenta la crítica que hacen los profetas contemporáneos como Amos, Oseas, Miqueas. Algunas de sus críticas son comunes a las del profeta Isaías, esto permite corroborar que la sociedad hebrea del tiempo del profeta Isaías compartía tradiciones similares que tienen nexos fuertes en la tradición de la Alianza en algunos aspectos tales como: el compromiso de YHWH con su pueblo, el compromiso del pueblo para con YHWH, la Palabra de YHWH para darles dirección, la Tora de YHWH, las instituciones socio-religiosas como los sacrificios, ofrendas, fiestas solemnes, la administración de la justicia, la identidad de la ciudad de Jerusalén como morada de la divinidad.

Se observa que el profeta Isaías dirige el mensaje al pueblo de YHWH, principalmente a la nación de Judá y Jerusalén; se distinguen dos temáticas generales en los caps. 1-39 llamado también Proto Isaías, una de condenación por violar la Alianza con YHWH y otra de salvación (Is 24,1-6; 33,15-24; 35,1-10). Resalta atributos de santidad y justicia del Dios de Israel.

En el Proto Isaías⁴⁵ se resalta que la divinidad nacional de Israel, demanda la práctica de la justicia en las relaciones sociales, sinceridad y exclusividad en el culto que se le rinde con base en su relación con YHWH y en el carácter justo como divinidad, evidenciado en la justicia que recibió la nación al sacarles de Egipto. Éste discurso tiene una conexión con instrucciones, mandamientos y leyes

⁴⁵ Proto Isaías, hace referencia al primer libro (1-39), al final del s.XIX Bernhard Duhm en 1882 identifica tres colecciones de libros en esta obra así: primero (1-39) Proto Isaías, segundo (40-56) Deutero Isaías, tercer libro (57-66) Trito Isaías. Los académicos consideran que en relación con los capítulos 1-39 el pueblo se encontraba en Jerusalén (740-687), en los capítulos 40-55 se encontraba en el exilio (586-538) y en los capítulos 55-66 el pueblo estaba en el periodo del retorno (538). ALONSO, Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 94-95.

justas dispuestas en la Alianza, como el que el pueblo de YHWH debe ejercitarse en hacer justicia porque la justicia tiene su origen en YHWH su divinidad quien es el padre de la justicia para con los pobres, huérfanos, viuda y extranjeros (Dt 10,17-19; Lv 19,13-15; Éx 23,6-9).

Es un profeta que llama a sus monarcas y a la nación a administrar la justicia, a mantener una relación de confianza radical en su divinidad y no en las alianzas extranjeras (Is 7,8-9), sus convicciones y determinaciones están fundamentadas en la Alianza; con su mensaje pretendió confrontar y despertar la conciencia de la nación para que se volviera a YHWH en su relación, convicciones y actuaciones socio religiosas culturales, traducidas en la práctica de la justicia en la nación.

Por el contenido de sus oráculos, se puede deducir que Isaías es conocedor de las tradiciones religiosas, códigos sociales, jurídicos registrados en la Alianza, que han tenido injerencia en la vida social de la nación; como el aspecto de hacer justicia entre otros (Lv 19,15; 24,22), lo cual se manifiesta en la fuerte crítica que hace a los dirigentes y al pueblo, por la incoherencia entre la práctica cúltrica en materia de ofrendas, sacrificios, fiestas a la divinidad nacional y las prácticas sociales de justicia, derecho, de restitución a su comunidad (Is 1,10-17). Denuncia la contaminación cúltrica con la idolatría y las alianzas extranjeras y hace un llamado a actuar a la luz de YHWH (Is 2,5-8; 30,1-5; 31,1). Hace fuertes acusaciones a los dirigentes por la falta de administrar justicia y derecho a la población vulnerable como son los oprimidos, los huérfanos, viudas, extranjeros (Is 1,17.23; 3,15; 5,23; 10,1-2). Además informa que YHWH demanda justicia para su pueblo, salvará a su pueblo con base en su justicia, y afirma su compromiso con la dinastía davídica y la ciudad de Jerusalén llamada también Sion (Is 1,8.27; 3,16.17; 4,4; 5,3; 7,1; 8,14.18; 10,32; 12,6; 14,32; 16,1; 18,7;

22,10.21; 29,8; 31,4.5; 33,5.20; 34,8; 35,10; 36,20; 37,10.22 cf. la ciudad de David
2 S 5,7; el lugar del arca del pacto 1 R 8,1; 2 R 19,21.31; 1 Cr 11,5; 2 Cr 5,2 del
templo 2 Cr 3,1; 5,2-6; 2 Cr 6,1-11; 7,15.16.18).

CAPITULO III

ANÁLISIS EXEGÉTICO DEL TEXTO Is 5,1-7

1. Generalidades literarias y lingüísticas de la obra Isaías (1-39)

La obra fue escrita con recursos de la literatura profética hebrea, entre estos **נְאֻם** *ne'um* «oráculo» pronunciamientos o vaticinios⁴⁶, en el contexto hace referencia a anuncios divinos, anuncios de YHWH que se hacen por medio de un profeta a unos destinatarios, en este caso al pueblo de YHWH y a otras naciones⁴⁷, pueden ser oráculos de juicio y salvación. De acuerdo con Sicre⁴⁸, los profetas por lo general utilizan diversos géneros literarios hebreos, entre estos el discurso judicial o requisitoria profética llamado **רִיב** *rib* «disputa-pleitear», cuya estructura es del ámbito judicial, que hace referencia a un discurso acusatorio; Jarvey citado por Sicre⁴⁹, afirma que en esta requisitoria profética (*rib*) la crítica que se hace es contra las acciones profanas y la administración de la justicia.

⁴⁶ ALONSO Schökel, L. Diccionario Bíblico Hebreo –Español. Segunda Edición. Sagasta: Editorial Trotta, 1994 / 1999. p.471.

⁴⁷El texto bíblico del Antiguo Testamento, hace uso frecuente del sustantivo Oráculo, término usado por el profeta para hacer un anuncio de parte de la divinidad cf. Nm 24,3.4.18,16;1 S 2,30;23.1; 2 R 9,26; 2 Cr 5,1;34,27; y de uso del mismo con dos sustantivos «oráculo del Señor» u «oráculo de YHWH» en los textos Is 1,2; 3,15; 14,22.27; 17.3.6; 19,4; 22,25; 30,1; 31,9; 37,34; 41,14; 43,10.12; 49,18; 52,5; Jer1,8; Ez 5,11; Os 2,15.18.23; 11.11; Am 2,11.16; 3,10.13.15; 4,3.5.6.8.9.10.11; 6,8.14; 8.3.9.11; 9,7.8.12.13.

⁴⁸SICRE, José L. Introducción al Antiguo Testamento. Séptima Edición. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1992. p. 197-200.

⁴⁹ *Ibíd.*, p. 199.

Es de anotar que el profeta Isaías utiliza los mismos recursos literarios que los profetas contemporáneos del siglo VIII a.C., y que más tarde los redactores de sus escritos plasmaron estos géneros literarios (oráculos, requisitorias, ayes, alabanza o himnos, narraciones fórmulas de convocatoria, estructura o esquemas de requisitoria profética o discurso judicial.

Martínez⁵⁰ reporta que el Gran rollo de Isaías fue descubierto en Qumram en el año 1947, el estado de conservación del rollo es prominente, mide 734 cm considerado como el rollo más completo, proveniente del mar muerto. Su estilo permite identificar 54 columnas, las cuales contiene los 66 capítulos de la obra actual.

En la primera sección de Isaías (1-39), la obra en su redacción es escrita con recursos de literatura poética hebrea y también en prosa; según Hoff⁵¹, la poesía semítica no se caracteriza por la rima de los versos, sino por la presencia de una correspondencia de pensamiento o ritmo lógico al interior de estos, que es llamado Paralelismo, en sus distintas formas de expresión característica de la poesía hebrea (Sinónimo-Antitético-Sintético-Clímax-emblemático-introvertido,etc) y en la narrativa bíblica.

El profeta Isaías, utiliza recursos literarios proféticos נְאֻם *ne'um* «oráculo» de fácil identificación en el texto bíblico: oráculos de Condena y salvación, en la composición de estos utiliza רִיב *rib* «disputa-pleitear»⁵² que son llamados

⁵⁰ MARTINEZ M., Milton J. La dimensión social del proyecto de Dios una comprensión a partir del concepto pueblo en Isaías 1-12. Bogotá: Editorial Boanaventuriana, 2015. p. 21.

⁵¹ HOFF, P. Libros Poéticos: Poesía y Sabiduría de Israel. Miami: Editorial Vida, 1998. p.12.

⁵² ALONSO Schökel, L. Diccionario Bíblico Hebreo-Español. Segunda Edición. Sagasta: Editorial Trotta, 1994/ 1999. p. 471.

requisitoria profética o discursos judiciales⁵³ como es el caso de los oráculos de Is 1,2-9; 1,10-20; 1,21-31 entre otros; oráculos de condenación colectiva usando con mayor frecuencia la partícula בַּיּוֹם הַהוּא *haiah byom* «en aquel día» Is 3,1-15; 27,1-13; Is 29,17-24; contra naciones como Babilonia Is 13,1-22; oráculos de condenación individual contra Sebna el mayordomo Is 22,15-19; contra Efraín Is 28,1-13; contra Ariel la ciudad de David Is 29,1-8.

Se identifica también el uso de la partícula הוֹי *hōw* «Ay»⁵⁴ para expresar «lamento o amenaza», en el anuncio profético de una desgracia que se avecina a causa de la injusticia y del pecado, como por ejemplo en Is 1,4.24; 3,9.11; 5,8.11.18.20.21.22; 10,1.5; 28,1; 29,1,15; 30,1; 31,1; 33,1; complementa Sicre⁵⁵ que los profetas hicieron uso de este género a fin de señalar a grupos o individuo que por causa de sus pecados se hallan frente a las puertas de la muerte.

De otra parte, contiene el género de alabanzas o himnos, que expresan el reconocimiento y gratitud del pueblo por la acción extraordinaria de YHWH a favor en fortaleza, protección, ayuda como en Is 12,1-6; 25,1-12; 26,1-21. Se observa el uso de parábolas como la viña Is 5,1-7, el labrador Is 28,24-29. Utiliza acción simbólica, como en Is 20 donde se describe que el profeta anda descalzo y desnudo, acción simbólica para comunicar un mensaje de desastre que se avecina sobre Egipto y Cus. Se encuentran relatos o narraciones como el de la

⁵³ LOZA Vera, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p. 136.

⁵⁴ La partícula הוֹי *hōw* «!Ay!» de uso en la literatura profética hebrea Is 1,4;3,11; 5,8.18.20.21.22; 6,5; 10,1.5; 28,1; 29,1; 30,1; 31,1. La invectiva es un género muy usado por los profetas, es más un reproche, que tan solo una acusación, en el cual se acentúa la gravedad y o culpabilidad respecto a los hechos. LOZA VERA, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p.134.

⁵⁵ SICRE, José L. Introducción al Antiguo Testamento. Séptima Edición. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2000/1992, p. 199.

amenaza siro-efrainita Is 7,1-12; la invasión de Asiria en algunas ciudades de Judá y la amenaza de invasión de Jerusalén caps. 36-37.

Usa diversos recursos o figuras literarias⁵⁶ como metáforas entre otras, por ejemplo uvas amargas, para referirse a Judá (Is 5,19), trozos de fuego para referirse a Egipto (Is 7,4) navaja alquilada para referirse a Asiria como instrumento de justicia (Is 7,20) desierto florece (Is 35,1). Se emplean preguntas retóricas⁵⁷, como formas gramaticales de interrogación que no espera respuesta, sino que pretende expresar una reprensión, exhortación, afirmación, indignación, guiar a la reflexión, llamar la atención o dar una orden. Términos de contraste o juego de palabras como derecho-sangre; justicia-grito; pecado-gracia, clamor-misericordia, juicio-esperanza; confianza-rebelión.

2. Estructura de Isaías (1-39)

Sobre la estructura de Isaías, afirma Martínez⁵⁸ que la mayoría de los exegetas concuerdan que el Proto Isaías comprende seis sesiones así: 1) Oráculos al pueblo de Dios (Is 1-12) cuya literatura es de un contenido sociopolítico. 2) Oráculos contra naciones extranjeras (Is 13-23) cuya literatura es de contenido futurista e internacional. 3) La gran escatología (Is 24-27) con una literatura de contenido teológico-futurista. 4) Oráculos dirigidos al pueblo de YHWH (Is 28-33) cuya literatura es de contenido sociopolítico. 5) La pequeña

⁵⁶ Figuras literarias:son elementos del lenguaje que utiliza el escritor para expresar ideas con fuerza expresiva y belleza. Una figura añade vida, intensidad de sentimiento. BULLINGER, E.W.-LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 8.

⁵⁷ LARSON, Mildred L. La traducción basada en el significado. Buenos Aires: Editorial Universitaria Buenos Aires, 1989. p. 312-316.

⁵⁸ MARTINEZ M., Milton J. La dimensión social del proyecto de Dios una comprensión a partir del concepto pueblo en Isaías 1-12. Bogotá: Editorial Boanaventuriana, 2015. p. 21-23.

escatología (Is 34-35) cuya literatura es de contenido teológico-futurista. 6) Apéndice histórico (Is 36-39) con una literatura de contenido histórico.

La primera sesión (Is 1-12) comprende la colección de Oráculos dirigidos al pueblo de Dios. Berges⁵⁹ los llama lamentos a causa de las irregularidades que se presentan en la sociedad, identifica siete lamentos (Delito social 5,8-10; ebriedad 5,11-12; escepticismo frente al plan de YHWH 5,18-20; tergiversación del bien y el mal 5,20; creerse sabios 5,21; ebriedad 5,22; delitos sociales 5,23). En los caps. 1-6 se hace referencia a mensajes sobre Jerusalén y Judá; se reporta que la nación viene experimentando una lamentable decadencia moral, religiosa, cultural, social que ha penetrado las distintas esferas de la sociedad y que se mide por la injusticia social con los más vulnerables y pobres de la nación. El profeta Isaías enfatiza que para el Dios de Israel, esta acción contra su pueblo es absolutamente inaceptable, por lo tanto hace la denuncia lanzando acusaciones y advertencias a los dirigentes quienes han pervertido la justicia y el derecho y también al pueblo; al mismo tiempo hace un llamado nacional al cambio de conducta, anunciando la ruina inminente y una promesa de salvación-restauración a un remanente del pueblo.

Los caps.7-12 describen la actividad profética de Isaías en el contexto de la guerra siro-efraimita (735-731 a.C.), en la cual el reino de Israel en el Norte y Siria, hacen el intento de invadir al reino de Judá en el sur. El mensaje del profeta al rey Acaz contiene dos temas principales: una exhortación a depositar su confianza en YHWH como el protector-defensor de su pueblo y el anuncio de una futura invasión por parte de Asiria. En los caps. 9-11 el mensaje es el anuncio de un futuro gobernante de la línea Isaí, quien establecerá su gobierno caracterizado por la implementación de un programa de justicia social dirigido a los más pobres y vulnerables de la sociedad. El cap.12 expresa un himno de reconocimiento y

⁵⁹ BERGES, Ulrich. Isaías. El profeta y el Libro. España: Editorial Verbo Divino, 2011. Traducido del Alemán por Roberto Heraldo Bernet. p.60.

gratitud al Santo de Israel, por las extraordinarias hazañas de salvación a favor de su pueblo.

Beuken citado por Martínez⁶⁰ reporta que éste presenta la estructura del texto en cuatro bloques Is 1,2-4,6; Is 5,1-9,6 (10,4); Is 9,7-11,16; Is 12. Afirma Martínez que en la sesión de los caps. 1-12, se observan cuatro unidades textuales cuyo enfoque es el am «pueblo» quien es acusado Is 1,2-4,6; enjuiciado Is 5,1-9,6 (10,4); sentenciado Is 9,7-11,16; tiene promesa de restauración Is 12.

La segunda sesión (Is 13-23) el profeta usando oráculos de juicio emite mensajes de parte de la deidad de Israel, contra algunas naciones extranjeras, mensajes de carácter amenazante, sentencia de destrucción a: Babilonia, Filisteos, Moab, Siria, Egipto, Ashdot, Edom, Arabia y Tiro. Esta clase de mensajes también se registran en otros libros proféticos como en Am 1-2 donde se anuncia que las naciones que han amenazado a Judá serán derrotadas. De otra parte, por el contexto sociopolítico a nivel internacional, en que la tendencia era establecer alianzas por la seguridad nacional, se puede concluir que el Santo de Israel no solo era el soberano de su pueblo, en quien podían confiar, sino que también su soberanía trascendía al gobierno de las naciones.

La tercera sesión (Is 24-27), La gran escatología el profeta, usando en general un estilo poético en sus discursos, declara que el juicio de la deidad vendrá sobre toda la tierra, incluida la tierra del sobre el pueblo de la Alianza o del pueblo del pacto con Dios porque trasgredieron la Ley, alteraron los mandamientos y se desentendieron del pacto eterno que hizo YHWH con su pueblo. Hace el cierre de la sesión, con el género de alabanzas o himnos de reconocimiento a su deidad, al Señor de los ejércitos, expresándole gratitud por la

⁶⁰ MARTINEZ M., Milton J. La dimensión social del proyecto de Dios una comprensión a partir del concepto pueblo en Isaías 1-12. Bogotá: Editorial Boanaventuriana, 2015. p. 32.

deferencia que ha tenido con su pueblo, al ser ayudador del pobre, del necesitado, por liberarles de angustia, consolarles, restaurarles y hacerlos regresar del exilio.

La cuarta sesión (Is 28-33), los Oráculos dirigidos al pueblo de YHWH, el profeta utiliza seis veces en el discurso profético, la partícula ¡Ay! de lamento cf. Is 28,1; 29,1,15; 30,1; 31,1; 33,1, dirigiendo el mensaje a Efraín-Israel y Judá en un discurso que encierra una denuncia del mal proceder de las autoridades de Jerusalén, hace un llamado a considerar su actuación y anuncia un castigo; En seguida entrega un mensaje de esperanza para su pueblo, anunciando la aparición futura de un rey quien gobernará ejerciendo justicia, el derecho y paz para su pueblo.

La quinta sesión (Is 34-35), La pequeña escatología, usando un discurso poético y judicial, el profeta comunica un mensaje de juicio a las naciones, al mismo tiempo un mensaje de esperanza, consuelo a su pueblo y anuncia la inminente venida de un salvador y el regreso de un remanente o resto pequeño a Sion.

La sexta sesión (Is 36-39), Apéndice histórico, utilizando el género narrativo, hace referencia a la actividad profética de Isaías en el contexto de una invasión militar a ciudades de Judá y una amenaza de invasión a Jerusalén, junto con una propuesta de alianza, por parte de Senaquerib, rey de Asiria; por este motivo Ezequías rey de Judá hace una consulta al profeta, quien le da un mensaje de tranquilidad y esperanza de salvación para su pueblo, así como una señal y anuncia el derrocamiento del rey de Asiria. Tiempo después el rey enferma de muerte y el profeta le da un mensaje de que ponga en orden las cosas ya que su muerte se avecina, él rey clama por su vida a su deidad, entonces el profeta le da un mensaje de esperanza de vida y le reitera que YHWH protegerá la ciudad

de Jerusalén, dándole una señal. Más tarde el rey Ezequías recibe una visita diplomática de representantes del imperio de Babilonia a quienes exhibe todos sus tesoros y el profeta interviene directamente con un mensaje sobre el futuro exilio babilónico. Es de anotar que estos capítulos guardan bastante similitud de contenido con los textos de 2 R 18-20; 2 Cr 29-32.

3. Delimitación, segmentación, estructura del corpus textual Is 5,1-7

3,1 Análisis Morfológico

3.1.1 Corpus textual hebreo (Is 5,1-7) ⁶¹

1 אַשִׁירָה נָא לִידִידֵי שִׁירַת דָּוִד לְכַרְמוֹ כָּרֵם הִיא לִידִידֵי בְקָרָן בּוֹ-שָׁמֶן:

2 וַיַּעֲזָקֵהוּ וַיִּסְקָלֵהוּ וַיִּטְעֵלֵהוּ שִׁלְקַ וַיִּבֶן מִגְדָּל בְּתוֹכֹוּ וְגַם-יִקַּב חֲצֵב בּוֹ וַיִּקּוּ לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים וַיַּעַשׂ בְּאֲשִׁים:

3 וַעֲתָה יוֹשֵׁב יְרוּשָׁלַם וְאִישׁ יְהוּדָה שִׁפְטוּ-נָא בֵינִי וּבֵין כַּרְמִי:

4 מֵה-לַעֲשׂוֹת עוֹד לְכַרְמִי וְלֹא עָשִׂיתִי בּוֹ מִדּוֹעַ קִנִּיתִי לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים וַיַּעַשׂ בְּאֲשִׁים:

5 וַעֲתָה אֹדִיעָה-נָא אֶתְכֶם אֶת אֲשֶׁר-אַנִּי עָשָׂה לְכַרְמִי הֲסֵר מְשׁוֹכְתוֹ וְהִיא לְבַעַר פֶּרֶץ גִּדְרוֹ וְהִיא לְמִרְמָס:

6 וְאַשִׁיתָהוּ בְתֵהּ לֹא יִזְמַר וְלֹא יַעֲדָר וְעָלָה שְׁמִיר וְשִׁית וְעַל הָעֲבִים אֲצִוָּה מִהַמְטִיר עָלָיו מָטָר:

7 כִּי כָרֵם יְהִי צְבֹאוֹת בֵּית יִשְׂרָאֵל וְאִישׁ יְהוּדָה נָטַע שְׁעִשׂוּעִיו וַיִּקּוּ לְמִשְׁפָּט וְהִנֵּה מִשְׁפָּח לְצַדִּיקָה וְהִנֵּה צַעֲקָה: 0

⁶¹ Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

3.1.2 Tablas de análisis morfológico Is 5,1-7 (ver Tablas No.1 al 7)

3.2 Análisis Lingüístico gramatical

3.2.1 Identificación morfológica en el corpus textual (Is 5,1-7)

1 אַשִׁירָה נָא לִידִידֵי שִׁירַת דּוּדֵי לְכַרְמֹו כָּרֵם הִיָּה לִידִידֵי בִקְרוּ בְּ-שָׁמוֹן:

2 וַיַּעֲזָקֵהוּ וַיִּסְקְלֵהוּ וַיִּטְעֵהוּ שִׂרְק וַיִּבֶן מִגְדָּל בְּתוֹכוֹ וְגַם יִקַּב חֲצֵב בּוֹ וַיִּקְוּ לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים וַיַּעַשׂ בְּאֲשִׁים:

3 וַעֲתָה יוֹשֵׁב יְרוּשָׁלַם וְאִישׁ יְהוּדָה שִׁפְטוּ-נָא בֵּינִי וּבֵין כְּרַמִּי:

4 מַה לַּעֲשׂוֹת עוֹד לְכַרְמִי וְלֹא עָשִׂיתִי בּוֹ מִדּוֹעַ קִוִּיתִי לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים וַיַּעַשׂ בְּאֲשִׁים:

5 וַעֲתָה אֹדִיעָה-נָא אֶתְכֶם אֶת אֲשֶׁר-אֲנִי עָשָׂה לְכַרְמִי הַסֵּר מִשׁוֹכְתוֹ וְהִיָּה לְבַעַר פְּרֹץ גֹּדְרוֹ וְהִיָּה לְמִרְמָס:

6 וְאֲשִׁיתָהּ בְּתֶה לֹא יִזְמַר וְלֹא יַעֲדָר וְעַלָּה שְׁמִיר וְשִׁית וְעַל הָעֵבִים אֲצִוָּה מִהַמְטִיר עָלָיו מָטָר:

7 כִּי כָרֵם יְהוּה צְבָאוֹת בֵּית יִשְׂרָאֵל וְאִישׁ יְהוּדָה נָטַע שְׁעִשׂוּעִיו וַיִּקְוּ לְמִשְׁפָּט וְהִנֵּה מִשְׁפָּח לְצַדִּיקָה וְהִנֵּה צַעֲקָה: 0



Sust. Prep. Conjun. Interrg. Verb. Adv. P.Independ. Art. Adjet. Interj. O.D Reltv.

La mayoría de las construcciones gramaticales del texto están conformadas por sustantivos. Presentando oraciones nominales simples. Hay sustantivos y preposiciones sufijadas que indican el sujeto, contiene partículas de objeto directo sufijado. Se identifica un gran número de oraciones verbales con Qatal con condición simple, forma activa, y en distintas ocasiones se presenta cohortativo, es decir expresando un deseo con insistencia. También utiliza la partícula interjección que es un pronombre enclítico, que se une al verbo que le precede formando un sola palabra. Forma oraciones con la conjugación Piel en condición intensiva, forma activa, unidas consecutivamente por la conjunción waw. Construye oraciones con verbos apocopados indicando que puede perder o eliminar un sonido al final de la palabra. También presenta pocas oraciones conjugadas con Hifil con condición causativa forma activa.

Presenta oraciones nominales complejas, donde el verbo aparece en la segunda posición, y precedidas por pronombre interrogativo y partícula adverbial interrogativa. Presenta oración bimembre agrupando varias oraciones tipo causal, temporal. Las conjunciones van al comienzo de algunos sustantivos y verbos y tienen la función de coordinar, de ser consecutivos o explicativos. El uso de adjetivos y adverbios es menor en el texto, lo mismo que el uso de partículas relativas y de aproximación de Objeto directo.

3.2.2 Segmentación de corpus textual Is 5,1-7

TRADUCCIÓN	SEGMENTACIÓN DEL CORPUS TEXTUAL Is 5,1-7	
<p>Cantaré ahora para el amado mío</p> <p>La Canción del Amado a su viña</p> <p>Que le pertenece al amado mío</p> <p>Ubicada en una colina fértil.</p>	<p>אֲשִׁירָה נָא לַיְדִיָּה</p> <p>שִׁירַת דּוֹדִי לְכַרְמִי כָּרֶם</p> <p>הִיא לַיְדִיָּה</p> <p>בְּקֶרֶן בּוֹ-שָׁמוֹ:</p>	1
<p>Y cavó sobre ella</p> <p>Y la despedregó</p> <p>y plantó una clase de uva</p> <p>y construyó una torre en medio</p> <p>y también un tonel para el vino cavó</p> <p>y esperó para producir uvas</p> <p>y produjo uvas silvestres</p>	<p>וַיַּעֲזֶקְהָ</p> <p>וַיִּסְקֶלְהָ</p> <p>וַיִּטְעֶלְהָ שִׁרְק</p> <p>וַיִּבֶן מִגְדָּל בְּתוֹכָהּ</p> <p>וְגַם יִקַּב חֲצֵב בּוֹ</p> <p>וַיִּקֶּוּ לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים</p> <p>וַיַּעַשׂ בְּאֲשִׁים:</p>	2
<p>Y ahora habitante de Jerusalén</p> <p>Y hombre de Judá</p> <p>Juzguen entre mi</p>	<p>וְעַתָּה יוֹשֵׁב יְרוּשָׁלַם</p> <p>וְאִישׁ יְהוּדָה</p> <p>שִׁפְטוּ-נָא בֵּינֵי</p>	3

<p>Y el viñedo mío</p>	<p>וּבִין כְּרָמִי:</p>	
<p>¿Qué hacer de nuevo al viñedo mío Y que no haya hecho en éste? ¿Por qué razón? esperé la producción de uvas Y el producto son uvas silvestres sin valor</p>	<p>מֵה-לַעֲשׂוֹת עוֹד לְכַרְמִי וְלֹא עָשִׂיתִי בּוֹ מִדְּוַע קִנִּיתִי לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים וַיֵּעַשׂ בְּאֲשִׁים:</p>	<p>4</p>
<p>Y ahora declararé Qué le haré yo a la viña mía sacaré la cobertura y llegará a ser consumida derribaré su pared y llegará a ser pisoteada</p>	<p>וְעַתָּה אֹדִיעָה-בָּא אֶתְכֶם אֶת אֲשֶׁר-אֲנִי עֹשֶׂה לְכַרְמִי הִסֵּר מְשׁוֹכְתוֹ וְהָיָה לְבַעַר פָּרֵץ גְּדֵרוֹ וְהָיָה לְמַרְמָס:</p>	<p>5</p>
<p>Y le pondré fin No será podada Y no cavada Y crecerán espinos y arbustos espinosos Y encima nubes oscuras ordenaré dejar de llover sobre ella</p>	<p>וְאֲשִׁיתָהּ בְּתָהּ לֹא יִזְמַר וְלֹא יַעֲדָר וְעֵלָה שְׁמִיר וְשִׁית וְעַל הָעֵבִים אֲצִוָּה מִהַמְטִיר עָלָיו מָטָר:</p>	<p>6</p>

<p>Porque la viña de YHWH de los Ejércitos</p> <p>es la Casa de Israel</p> <p>y hombre Judá</p> <p>Planta deleitosa</p> <p>Y Esperaba derecho</p> <p>y mirad sangre</p> <p>Justicia rectitud</p> <p>y mirad clamor</p>	<p>כִּי כָרַם יְהוָה צְבָאוֹת</p> <p>בֵּית יִשְׂרָאֵל</p> <p>וְאִישׁ יְהוּדָה</p> <p>נִטְעַ שְׁעֵשׂוּעִיו</p> <p>וַיִּקְוּ לְמִשְׁפָּט</p> <p>וְהִנֵּה מִשְׁפָּח</p> <p>לְצִדְקָה</p> <p>וְהִנֵּה צְעָקָה: ֹ</p>	<p>7</p>
--	--	----------

3.2.3 Construcciones gramaticales en el corpus textual

CONSTRUCCION GRAMATICAL	SEGMENTACIÓN DEL CORPUS TEXTUAL Is 5,1-7	
(Adj pre)-Int- Qali 1rap s – s- (s pre) –s- s - (Adj pre) -Qal -(s sc) - (s pre)	אֲשִׁירָה נָא לִידִידִי שִׁירַת דּוֹדִי לְכַרְמוֹ כָּרֵם הִיָּה לִידִידִי בִּקְרוּ בּוֹ-שְׁמוֹ:	1
-(Piel 3raps conj) -(Piel conj)- -s-(Qal conj)- -(s pre)- s -conj pre-Qal-(s conj conj) s-(Qal pre) –(Piel conj) s-(Qal conj)-	וַיַּעֲזֹקֵהוּ וַיִּסְקֵלֵהוּ וַיִּטְעֵלֵהוּ שֶׁרֶק וַיִּבֶן מִגְדָּל בְּתוֹכּוֹ וְגַם יָקַב חֲצֵב בּוֹ וַיִּקּוּ לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים וַיַּעַשׂ בְּאֲנָשִׁים:	2
s-Qal-(Adv conj) -s-(s conj)- -pre-(Int Qal) -s(pre conj)	וְעַתָּה יוֹשֵׁב יְרוּשָׁלַם וְאִישׁ יְהוּדָה שִׁפְטוּ-נָא בֵּינִי וּבֵין כְּרָמִי:	3
-(sc pre)-Adv-(Qal pre proint) -pre-Qal-(N conj)- -s-(Qal pre)-Piel-Adv -s-(Qal conj)	מֵהַ-לַּעֲשׂוֹת עוֹד לְכַרְמִי וְלֹא עָשִׂיתִי בּוֹ מִדְּעַ קִנִּיתִי לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים וַיַּעַשׂ בְּאֲנָשִׁים:	4

<p>-OD-(Int-Hif)-(Adv conj) (s-pre)-Qal-(proni-relat)-OD -s-Hif (Piel pre)-(Qal-conj) -s-Qal -(s pre)-(Qal conj)</p>	<p>ועתה אודיעה-נא אתכם את אשר-אני עשה לכרמי הסר משוכתו והיה לבער פרץ גדרו והיה למרמס:</p>	<p>5</p>
<p>-s-(Qal conj) -Nif – N -Nif3s-(N conj) -s-(Qal3s conj) -(s conj)- -(s Aart)-(pre conj) -s-pre-(Hif pre)-Piel-</p>	<p>ואשיתהו בתה לא יזמר ולא יעדור ועלה שמיר ושית ועל העבים אצה מהמטיר עליו מטור:</p>	<p>6</p>
<p>-s-s-s-conj -s-s -s-(s conj)- -s-s- -(s pre) -(Piel3s conj) -s-(Int conj)- -(s pre) -s-(Int conj)</p>	<p>כי כרם יהוה צבאות בית ישראל ואיש יהודה נטע שעשועיו ויקו למשפט והנה משפח לצדקה והנה צעקה: O</p>	<p>7</p>

--	--	--

Construcciones gramaticales en el corpus textual de Is 5,1-7

(s sc) - (s pre)- (Adj pre) -Qal – s- (s pre) –s- s –(Adj pre)-Int- Qali 1ras 5,1

Inicia con oración verbal Qal imperfecto 1ra persona es cohortativo por tanto expresa un deseo con insistencia, condición simple activa, ocupa la primera posición, por lo que recae el énfasis de la oración, la partícula interjección que es un pronombre enclítico se une al verbo que le precede formando una sola palabra. Sigue oración simple sustantivada, oración verbal Qal y finaliza con oración simple.

s-(Qal conj)-s-(Qal pre) –(Piel conj) -pre-Qal-(s conj conj) -(s pre)- s-conj-s-(Qal conj)- (Piel conj)- (Piel 3ras conj) 5,2

Inicia con oración verbal Piel imperfecto 3ra persona singular sufijado, con condición intensiva, forma activa y sigue con oraciones verbales con piel y Qal condición simple y forma activa, unidas consecutivamente por la conjunción waw. En la mitad de estas, una oración nominal simple formada por un sustantivo. Presenta oraciones con verbos apocopados indicando que puede perder o eliminar un sonido al final de la palabra.

s(pre conj)-presuf1raps-(Int Qal) -s-(s conj)-s-Qal-(Adv conj) 5,3

Inicia con oración verbal Qal participio masculino singular constructo, precedida por conjunción y adverbio, el verbo Qal con condición simple y forma

activa; le sigue un oración nominal simple, formada por sustantivo, luego una oración nominal simple formada por dos sustantivos, le sigue una oración verbal Qal imperativo masculino plural, unida la interjección que funciona como un pronombre enclítico que se une al verbo que le precede formando un sola palabra, incluye una preposición sufijada 1ra persona singular junto a un sustantivo constructo sufijado 1ra persona singular.

s-(Qal pre)-s-(Qal pre)-Pielp1ras-Adv-pre-Qalp1raps-(N conj)-(sc pre)-Adv-(Qal pre proint) 5,4

Presenta oraciones nominales complejas, al inicio y en la tercera línea, el verbo aparece en la segunda posición, ambas precedidas por pronombre interrogativo y partícula adverbial interrogativa. Se conjugan los verbos Qal infinitivo constructo con condición simple y forma activa, luego Qal perfecto 1ra persona singular y Piel perfecto 1ra persona singular, piel con condición intensiva, forma activa.

(s pre)-(Qal conj)-s-Qal-(Piel pre)-(Qal-conj)-s-Hif-(s-pre)-Qal-(proni-relat)- OD-OD-(Int-Hifi 1raps)-(Adv conj) 5,5

Presenta oración bimembre agrupando varias oraciones tipo causal, temporal. Inicia con oración verbal Hifil imperfecto 1ra persona singular unido a la interjección enclítica formando un palabra, es cohortativo manifestando un deseo, contiene también partículas de objeto directo sufijado segunda persona masculino plural. Oración verbal Qal participio masculino singular, conjuga verbos con Hifil infinitivo, Qal perfecto y Qal infinitivo tiene condición simple, forma activa, Piel infinitivo constructo con condición intensiva, forma activa, Qal infinitivo absoluto,

Qal perfecto 3ra persona masculino singular y Hifil con condición causativa forma activa. Contiene sustantivos sufijados.

s-pre-(Hif pre)- Pielp 1raps-(s Aart)-(pre conj)- (s conj)-s-(Qal3s conj)- Nif3s-(N conj)- Nifi 3raps – N- s-(Qali 1raps conj) 5,6

Presenta oraciones verbales coordinadas por la partícula conjunción *waw*, la oración inicial conjuga el verbo Qal imperfecto 1ra persona singular y sufijado con 3ra persona, incluye negación precedida por conjunción, sigue oraciones con Nifal imperfecto 3ra persona singular y luego oración con Qal 3ra persona singular con condición simple, forma activa, piel imperfecto 1ra persona singular con condición intensiva, forma activa y con piel perfecto 1ra persona singular y Hifil infinitivo con condición causativa, forma activa, usa una preposición sufijada 3ra persona masculino singular.

s-(Int conj)-(s pre)- s-(Int conj)- (s pre) -(Piel3s conj)- s-s- s-(s conj)-s-s- s-s-s- conj 5,7

Contiene oración bimembre conformada por oraciones nominales de más de dos sustantivos, la inicial precedida por la partícula conjunción *Ki* que tiene función demostrativa de algo, con expresión por consiguiente, se introduce una conclusión enfática. La tercera oración es verbal Piel imperfecto 3ra persona masculino singular apocopado, indicando acción-resultado y también que puede perder o eliminar un sonido al final de la palabra. Presenta unión de conjunción *waw* con interjección. La última oración es nominal simple.

3.3 Estructura del corpus textual según contenido

1. Apertura al oráculo: Canción del viñedo 5,1a
2. Descripción de la plantación del viñedo 5,1-2
 - Ubicación de la viña 5,1b
 - Preparación del suelo 5,2 a
 - Plantación de vides selectas 5,2 a
 - Construcción de torre y lagar 5,2b
 - Expectativa de productividad 5,2b
3. Llamado a administrar justicia 5,3
4. Razonamiento, expectación y decepción 5,4
5. Sentencia de juicio: exterminio de la plantación 5,5-6
6. Conclusión 5,7

3.4 Análisis Semántico de Is 5,1-7

Is 5,1-7 es un oráculo⁶² profético, que utiliza el género literario de poesía hebrea⁶³, y la figura literaria parábola⁶⁴. El micro relato está conformado por actos como:

- 1) Apertura del oráculo v.1 donde se hace uso de paralelismo sinónimo y sintético correspondiente a la rima métrica de la poesía hebrea⁶⁵ y también utiliza la figura de aliteración⁶⁶, el profeta llama la atención a la audiencia para interpretarles la canción poética del amado, con la expresión

שִׁירָתִי אֲשִׁירָה נָא לְיָדַי 'āšīrāh nā līdīdī «cantaré ahora para el amado mío»
 דְּוִדִי לְכַרְמֹו כְּרֵם šīrat dōwdī ləkarmōw kerem «la canción del amado mío
 sobre su viña» לְיָדַי הַיָּה hāyāh līdīdī «es del amado mío» (5,1)

Reconfirma el profeta que la canción que va a interpretar a continuación, no es de su autoría, sino de su amado y además aclara que el viñedo también es de

⁶² נְאֻם ne'um «oráculo» pronunciamientos o vaticinios, en el contexto bíblico son anuncios divinos que se hacen por medio de un profeta a unos destinatarios en este caso al pueblo de YHWH y a otras naciones. ALONSO Schökel, Luis. Diccionario Bíblico Hebreo –Español. Segunda edición. Sagasta: Editorial Trotta, 1994 / 1999. p.471.

El texto bíblico del Antiguo Testamento, hace uso frecuente del sustantivo Oráculo, término usado por el profeta para hacer un anuncio de parte de la divinidad cf. Nm 24,3.4.18,16;1 S 2,30;23.1; 2 R 9,26; 2 Cr 5,1;34,27; y de uso del mismo con dos sustantivos "oráculo del Señor" u "oráculo de YHWH" en los textos Is 1,2; 3,15; 14,22.27; 17.3.6; 19,4; 22,25; 30,1; 31,9; 37,34; 41,14; 43,10.12; 49,18; 52,5; Jer1,8; Ez 5,11; Os 2,15.18.23; 11.11; Am 2,11.16; 3,10.13.15; 4,3.5.6.8.9.10.11; 6,8.14; 8.3.9.11; 9,7.8.12.13.

⁶³ En la poesía semítica existe una correspondencia de pensamiento entre sus miembros, es decir un ritmo lógico que se le nomina paralelismo. HOFF, Pablo. Libros Poéticos: Poesía y Sabiduría de Israel. Miami: Editorial Vida, 1998. p.12

⁶⁴ Parábola, del gr. para «Junto a» más ballein «arrojar o echar». Consiste en colocar una cosa al lado de otra con la finalidad de compararlas. Es importante identificar el objeto del contexto, la verdad que presenta y la lección para su correcta interpretación. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 635.

⁶⁵ En la poesía semítica existe una correspondencia de pensamiento entre sus miembros, es decir un ritmo lógico que se le nomina paralelismo. HOFF, Pablo. Libros Poéticos: Poesía y Sabiduría de Israel. Miami: Editorial Vida, 1998. p.12.

⁶⁶ Aliteración, figura de adición que afecta las palabras, sea en letras o sílabas en sonido ó su sentido por repetición de la misma letra o sílaba al inicio de dos o más palabras sucesivas. Su objeto es atraer la atención colocando algo, que podría pasar inadvertido. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 167-169.

su propiedad. Ravasi, considera que «el canto de la viña es una obra maestra de literatura hebrea, un canto de trabajo y de amor, como joya poética y teológica, tiene el doble simbolismo del amor Os 2 y de la viña»⁶⁷. Afirma a su vez, que es un canto de uso otoñal durante la vendimia y también de amor matrimonial, donde el profeta representa al amigo del esposo y el propietario y la viña representan la pareja matrimonial.

2) Descripción de la plantación del viñedo en v.1-2 informa sobre la ubicación del viñedo :בֵּן־שְׂמֶן בְּקֶרֶן *bəqeren ben-šāmen* «en un hoyo-cuerno hijo de aceite», expresión que hace referencia a que el terreno o el suelo apto para cumplir con el objetivo de la plantación; una colina es muy apropiada, la expresión tiene el sentido de ser un suelo muy fértil, es potencialmente apto para la producción del vegetal. En v.2 mediante las figuras de enumeración⁶⁸ y de polisíndeton⁶⁹ describe el proceso de trabajo cuidadoso del viñador, para la plantación del viñedo, a fin de que éste alcance su máximo potencial en la productividad:

➤ וַיַּעֲזֹקְהוּ וַיִּסְקֶלְהוּ *way‘azzəqəhū y cavó waysaqqəlêhū* «y despedregó»

וַיַּיְטֵאֵהוּ שִׂרְקָא *wayyittā‘êhū sōrêq* «y plantó una clase selecta de uva-vino»

וַיִּבֶן מִגְדָּל בְּתוֹכָהּ *wayyiben miḡdāl bəṭōwḵōw* «y construyó una torre en medio»

וְגַם־יִקְבַּחְבָּב *wəḡam-yeqəb ḥāšəb bōw* «y también un prensor de uvas» (5,2a)

⁶⁷ RAVASI, Gianfranco. Los Profetas. Bogotá: Ediciones Paulinas, 1989. p. 5-66.

⁶⁸ Enumeración o Sinatresmo, del griego «recoger juntamente», figura en que se enumeran las partes de un todo que se mencionó con anterioridad o que se pudo decir en una sola frase. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 366.

⁶⁹ Polisíndeton, figura literaria, consiste en que al comienzo de frases sucesivas se repite la conjunción copulativa y. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p.196.

➤ וַיִּקַּו לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים wayqaw la'ăšōwt 'ănābîm «y esperó para hacer uvas»

וַיַּעַשׂ בְּאֲשֵׁים wayya'as bə'ušîm y hicieron uvas silvestres» (5,2b)

En (5,2a) el experto en plantaciones de viñedo hizo lo que era pertinente para la producción de la vendimia: la preparación del suelo, dándole un tratamiento adecuado, la selección del vegetal a sembrar, plantó las vides, adicionalmente la construcción de una torre para vigilar la plantación y construyó un tonel o lagar para prensar el vegetal para la elaboración del vino. Luego narra en la canción poética que el viñador estuvo expectante hasta el tiempo de recoger la vendimia, pero se llevó una gran decepción, observable en el contraste de las dos últimas líneas, con el uso del género de paralelismo antitético⁷⁰,

En (5,2b) desde el inicio, el viñador mantuvo una gran expectativa con el proyecto de plantación del viñedo, cuando llegó el tiempo de la vendimia, al observar la cosecha, experimentó una profunda decepción, debido a que el producto recogido era bastante diferente al plantado, había sembrado una clase de uva selecta, para que la produjera el suelo preparado previamente y el clima adecuado. No obstante, la tierra produjo una uva silvestre, vegetal que tiene el sentido de no tener valor, con diferente color, que puede ser de un sabor amargo, y maloliente. Martínez considera que «con esta figura de la Viña, Isaías presenta el cuadro de un am que se desdibuja, cuando se pierde su identidad y se desvía el propósito»⁷¹

⁷⁰ Paralelismo Antitético, consiste en que la idea del primer verso se hace más explícita por causa del contraste con la idea del segundo verso. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

⁷¹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.139.

3) Llamado a administrar justicia, en v.3 dirigiéndose a su audiencia así,

- יוֹשֵׁב יְרוּשָׁלַיִם וְאִישׁ יְהוּדָה *yōwōšēb yərūšālim wə'īš yəhūdāh* «habitante de Jerusalén Y hombre de Judá»,
- שִׁפְטוּ-נָא בֵּינִי וּבֵין כַּרְמִי: *šipṭū-nā bēnī ūbēn karmī* «Juzguen a mi entre y entre el viñedo mío» (5,3)

En este punto, el profeta asume el papel del viñador de la narración, y hace una demanda legal, a los habitantes de Jerusalén y Judá como su audiencia, pretendiendo por un lado romper con la indiferencia e insensibilidad a la que han llegado respecto a la productividad de la plantación; por otro lado, para que se involucren en el ejercicio de la justicia, asuman el rol de árbitros en una disputa y juzguen legalmente su actuar como viñador y en relación a su viña. Los nombres Jerusalén y Judá, hacen alusión al Reino del sur o Judá cf. 2 S 19,15; 1 R 14,22; 2 R 25,21; Amós 2,4, cuya capital es Jerusalén, esta es identificada como la ciudad política y religiosa capital del reino cf. 2 S 6,12-16; 1 Cr 11,4-9.

4) Razonamiento en v.4 utiliza pregunta retórica⁷²

- מַה-לַּעֲשׂוֹת עוֹד לְכַרְמִי *mah-la'āšōwṭ 'ōwd ləkarmī* «¿Qué hacer de más al viñedo mío?»
- וְלֹא עָשִׂיתִי בּוֹ *wə'lo 'āšīṭī bōw* «¿y que no haya hecho en el»

⁷² Preguntas retóricas, son formas gramaticales de interrogación, se emplean para comunicar un sentido que no es el de una pregunta que espera respuesta, el propósito es expresar una aseveración, mostrar indignación, hacer reflexionar, dar una orden, llamar la atención. También se emplea para hacer una reprensión o exhortación. Mildred L. Larson. La traducción basada en el significado. Buenos Aires: Editorial Universitaria Buenos Aires, 1989. p. 312-316.

- מַדְדוּא' מַדְדוּא' ¿Por qué eso?» קִיַּוְוֵתִי לַעֲשׂוֹת עֲנָבִים qiwwêṭî la'ăšōwt 'ănābîm «esperaba para hacer uvas», וַיַּעַשׂ בְּאֲשֵׁים wayya'as bə'ušîm «y hicieron uvas silvestres, sin valor, malolientes» (5,4)

La pregunta retórica guía a la reflexión sobre la posibilidad de que exista alguna acción que el dueño de la viña no haya realizado a su favor, además muestra que el viñador aguarda con ansia el fruto selecto que plantó; eso permite notar que el viñador tenía una alta expectativa de productividad de su viñedo. No obstante, como el producto no fue el esperado, pues plantó una clase de vegetal específico y obtuvo otro vegetal sin valor, entonces el viñador se pregunta con desconcierto מַדְדוּא' maddūa' «¿Por qué eso?», o ¿por qué razón ocurrió? Generando a su vez reflexión en la audiencia, sobre este hecho.

5) Sentencia v.5-6 Usa figura enumeración o Sinatresmo⁷³ luego de una afirmación de juicio, donde el viñador anuncia que a causa de los nefastos resultados de improductividad de su viñedo, en relación al fruto selecto plantado, determinó acabar con esa plantación, reversando el proceso inicial.

- וְעַתָּה אֲדִיעֶה-נָא אֶתְכֶם wə'attāh 'ōwdî'āh-nā 'etkēm «y ahora declararé a» אֶת אֲשֶׁר-אֲנִי עֹשֶׂה לְכַרְמִי 'ēt 'ăšer-'ānî 'ōseh lekarmî «lo que yo haré a la viña mía» (5,5a)

⁷³ Enumeración o Sinatresmo, del griego «recoger juntamente», figura en que se enumeran las partes de un todo que se mencionó con anterioridad o que se pudo decir en una sola frase. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 366.

- הָסֵר מְשׁוּכָתוֹ וְהָיָה לְבָעַר *hāsēr mēsūkātōw wəhāyāh ləbā'ēr* «removeré fuera su cobertura y será consumida» פָּרֹץ גִּדְרוֹ וְהָיָה לְמִרְמָס *pārōṣ gəḏêrōw wəhāyāh ləmirmās* «derrumbaré su pared y será pisoteada» (5,5b)

Describe el proceso de exterminio de la plantación improductiva. Primero en el v.5 hace énfasis en la acción que conducirá a la desprotección del viñedo, porque acciones de remover y derribar su cobertura, sea de madera o de piedra, expondrán a la plantación a ser consumida y pisoteada. Segundo, en el v.6 usando paralelismo sintético⁷⁴ y la figura de enumeración o Sinatresmo hace énfasis en las acciones para su descomposición y destrucción total,

- וְאֲשִׁיתָהּ בְּתֵהוּ *wa'āšitēhū bātāh* «la colocaré en descomposición» לֹא יִזְמַר *lō yizzāmēr* «no la podará»,
- וְלֹא יַעְדֵּר *wəlō yé'ādēr* « y no excavará»,
- וְעֵלָה שְׁמִיר וְשִׁית *wə'alāh šāmîr wāšāyit* «y crecerá zarza y espinos»
- וְעַל הָעֵבִים אֶצְיָהּ מִהַמְטִיר עָלֶיהָ מָטָר: *wə'al he'ābîm 'āšawweh méhamṭîr 'ālāw māṭār* «y encima nubes ordenaré dejar de llover sobre ella lluvia» (5,6)

Con la figura de polisíndeton⁷⁵ menciona que todos estos vocablos no la podará, no la excavará, crecerá espinos y arbustos, no dejará que llueva, indican

⁷⁴ Paralelismo Sintético, consiste en que la idea del segundo verso y los siguientes en caso de que los haya explican o complementan la idea del primer verso. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

⁷⁵ Polisíndeton, figura literaria, consiste en que al comienzo de frases sucesivas se repite la conjunción copulativa y. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p.196.

que la plantación tiende a desaparecer a causa de su improductividad del fruto selecto; y la producción del fruto sin valor, maloliente el que asegurará su ruina, su destrucción final.

6. Conclusión en v.5,7 Una vez el profeta termina de representar al viñador de la canción poética sobre el viñedo del amado, introduce una conclusión⁷⁶ con la conjunción כִּי *kî* porque, y utiliza paralelismo sinónimo⁷⁷ doble en el verso,

- יהוה צבאות כִּי כֶרֶם יהוה צבאות *kî kerem Yahweh šəbā'ōwt* «porque es Viña de YHWH de los Ejércitos» בית ישראל *bêt yiśrā'el* «es la casa de Israel»
וְאִישׁ יהודה *wə'īš yəhūdāh* «y hombre de Judá» נֹטַע שֶׁשָׁשׁוּעַי *nəṭa' ša'ššū'āw* su planta deleitosa» (5,7a)
- וַיִּקֹּוּ לְמִשְׁפַּט וְהִנֵּה מִשְׁפָּחַי *wayqaw ləmišpāṭ wəhinnēh mišpāḥ* «esperaba por derecho y mirad sangre»
לְצִדְקָה וְהִנֵּה צַעֲקָה: *lišdāqāh wəhinnēh šə'āqāh* «por justicia y mirad grito, angustioso» (5,7b)

Concluye la canción poética, afirmando que el viñedo de la canción poética de su amado, le pertenece a YHWH de los Ejércitos, titulo con el que se presentó a Israel desde el establecimiento de su nación, y con el que es identificado por su nación a finales del siglo VIII a.C., יהוה צבאות *Yahweh šəbā'ōwt* «YHWH de los

⁷⁶ Conclusión, figura que consiste en adicionar una frase al final de un párrafo o aserción. Su objetivo va desde una deducción, aprobación, reflexión, excusa o moraleja. Una variante es la epicrisis del gr. *epi* «sobre» crisis «juicio», es una frase breve al final de un párrafo por vía de deducción, que muestra algo de mayor profundidad, de lo que aparece en la superficie. Epitais *epi* «sobre teinen «extender, se presenta cuando la conclusión se añade por énfasis. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 376-378.

⁷⁷ Paralelismo sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

Ejércitos» tiene el sentido de ser el comandante que hace juicio, administra justicia, que adiestra y pelea las batallas de su pueblo, y además los defiende del enemigo. Este concepto viene desde de la Alianza, el pueblo de Israel, tenía la certeza de que su Dios era su mejor aliado en las batallas, y en su defensa cf. Éx 23,20-23; Dt 20,1.4.13; 1 S 17,45; 2 S 22,35; 1 Cr 11,9;17,24; 2 Cr 32,8. La casa de Israel referencia a la nación (2 S 6,15), Israel es el segundo nombre de Jacob, dado por YHWH en Peniel (Gn 32,28) y designa a sus descendientes y a su nación cf. Gn 32, 27.28; 35,10.11.12; 49,2.28. Judá fue nombre designado a las doce tribus de Jacob (Dt 33,7); es una de las dos naciones cuando el reino se dividió después del gobierno de Salomón, Judá esta conformado por la tribu de Judá y parte de la tribu de Benjamín. En este contexto por el paralelismo del verso, Israel y Judá hacen referencia al Reino del sur cf. 2 S 19,15; 1 R 14,22; 2 R 25,21, Amós 2,4.

La expresión *נְטָתָא שְׂאֵשׁוּׁוֹׁ* *neṭa ša'āšū'āw* «son su planta deleitosa», es decir placentera, es una nación de su preferencia, expresión que concuerda con la relación de YHWH e Israel en el marco de la Alianza, puesto que la identidad de Israel como pueblo de Dios, se formó y desarrollo en la Alianza. Se reconoce como su pueblo y también reconoce que él es el Dios de su pueblo cf. Éx 19, 4-5; Dt 31,25-26. Existe una triada de relación muy fuerte YHWH-pueblo-Alianza, por eso le considera una planta placentera y preferida para él, que le produce deleite en el marco de la promesa, elección, pactos, en el cultivo de una relación de pertenencia mutua, cargada de afecto, de cuidado, protección, instrucción, dirección y propósito como nación desde la perspectiva de YHWH cf. Dt 32, 9-13.

YHWH como viñador de la nación, utilizó procesos similares para su propósito de plantar el viñedo, ubicó el suelo al escogerle, es decir Israel, luego preparó el corazón del pueblo, con los recursos de la Alianza (promesas, elección,

pactos, ordenanzas, estatutos, leyes justas de carácter socio religioso cultural judicial), de esta seleccionó la planta a producir: la justicia y el derecho, que son transversales en la Alianza, para protección a la comunidad, de sus dirigentes y de sí mismos en su relación de comunidad de origen tribal; así lo afirmó Moisés cuando presentó la Ley ante el pueblo diciendo que «esta ley tiene estatutos y juicios justos»; leyes que los jueces, oficiales y sacerdotes, debían enseñar e implementen en aras de proteger a la comunidad y promover su desarrollo, como: Juzgar al pueblo con justo juicio, No torcer el derecho, no hacer acepción de personas, no tomar soborno porque ciega y perverte (Dt 16,18-20; 17,9-11; 24,10.14.17; determinar no pervertir el derecho, no al maltrato del inocente, no al soborno (Éx 23, 6.7.8.9). Cuando exhortó al pueblo a la obediencia de esa Ley, Moisés también afirmó que tendrían justicia en la medida que se implementara (Dt 6,17).

En el v.7b utiliza la figura de aliteración⁷⁸ y de antítesis⁷⁹ para llamar la atención sobre el tema planteado al final de la parábola y señalar la existencia de un contraste en el tema.

➤ וַיִּקַּח לְמִשְׁפַּטְ הַדָּם וְהִנֵּה מִשְׁפָּחַי *wayqaw læmišpaṭ wəhinnēh mišpāḥ* «y esperaba derecho y mirad sangre»

➤ לִשְׂדָּאָה וְהִנֵּה צַעֲקָה : *lišdāqāh wəhinnēh šə‘āqāh* «justicia y mirad un grito,

⁷⁸ Aliteración, figura de adición que afecta las palabras, sea en letras o sílabas en sonido ó su sentido por repetición de la misma letra o sílaba al inicio de dos o más palabras sucesivas. Su objeto es atraer la atención colocando algo, que podría pasar inadvertido. BULLINGER, E.W.-LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p.167-169.

⁷⁹ Antítesis, del gr. Anti que significa «frente/contra» y thesis, significa «posición» figura que consiste en colocar un pensamiento frente a otro con la finalidad de hacer un contraste llamativo. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 613.

clamor» (5,7b)

Con la expresión y esperaba hace referencia a que YHWH tiene una expectativa alta de que su pueblo bajo la dirección de la clase dirigente, produjera:

וַיִּקְוַי לְמִשְׁפָּטַי *wayqaw ləmišpāt* «esperaba derecho» y לִישׁדָּאָה *lišdāqāh*

«Justicia»

Pero obtuvo todo lo contrario:

וַיִּהְיֶה זַעֲקָהּ *wəhinnêh mišpāh* «mirad sangre» y וַיִּהְיֶה מְשֹׁפָּט *wəhinnêh šə‘āqāh* «grito angustiante»

Por la afirmación del profeta, se puede afirmar que al igual que el viñador, YHWH esperó el tiempo de la cosecha del producto seleccionado que había plantado en la nación: Justicia y Derecho a través de la Alianza, era la expectativa diferencial de que Israel como su viñedo produjera una nación justa, en relación a su carácter justo y como testimonio y ejemplo a las demás naciones. No obstante, sufrió una gran decepción y desconcierto, a causa de la producción cultivada sangre y clamor del pueblo. Martínez, plantea que *ישׁדָּאָה* *šdāqāh* «justicia» y *מִשְׁפָּטַי* *mišpāt* «derecho» son términos interdependientes, ilustra los conceptos en el marco del proyecto social del am, con un árbol, donde el tronco es la justicia y las ramas el derecho; considera que «el concepto de justicia se debe interpretar desde categorías comunitarias para su aplicación en el individuo»⁸⁰; Sicre, citado

⁸⁰ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.261.

por Martínez, define «que *mišpāṭ* derecho, es el ordenamiento recto de la sociedad, mientras que *ṣḏāqāh* justicia tiene que ver directamente con la actitud interna de justicia, que conlleva a que se experimente el derecho».

Verkindére respecto a justicia, explica que el vocablo *ṣḏāqāh* proviene de la raíz *ṣḏāq* «Tener razón, estar en su derecho, ser justo» y el vocablo *ṣḏāqāh* hace referencia al «comportamiento justo, tiene relación con rectitud cuando cada cosa está en su lugar y no falta nada». Conceptúa que «*ṣḏāqāh* «justicia» se ubica en la relación entre personas que ocupan un lugar dentro de la sociedad, en consecuencia se responde con exactitud a lo que exige su lugar dentro de esta»⁸¹.

En el marco de estos conceptos propuestos por los investigadores, se puede entonces concluir que los dirigentes de la nación de Israel no tuvieron una actitud interior de hacer lo recto, lo debido, lo justo pensando en darle a cada uno su lugar en la sociedad, por lo tanto no hicieron un ordenamiento en la sociedad teniendo en cuenta la existencia del otro miembro de la sociedad. De modo que la Justicia en su esencia propende por un bienestar comunitario intencional, proyectado, planificado, basado en el reconocimiento de la existencia del otro y que de ser materializado a través de planes programas y proyectos, conllevando una respuesta oportuna y eficaz a beneficio y desarrollo de cada uno de los miembros de una comunidad que tiene derecho a experimentarla.

El resultado o producto que YHWH observó, *וַהֲיִנְנֶה מִשְׁפָּחַת דָּמַי* *wəhinnēh mišpāḥ* «mirad sangre» se refiere al derramamiento de sangre, a la matanza por causa de la opresión, de la injusticia cometida por los dirigentes de la nación y las

⁸¹ VERKINDÉRE, Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p.17-18.

consecuencias que traen en la sociedad. El *וְהִנֵּה צַעֲקָה* *wəhinnêh sə'āqāh* « grito angustiante» se refiere al lamento angustiante de los dolientes, a su clamor, indicando también que YHWH el Dios de Israel, no es indiferente ante el clamor de su pueblo a causa de la opresión, la injusticia cometida por los dirigentes; que está atento a escuchar y a actuar en su defensa, lo cual da honor a su título YHWH de los Ejércitos. En el marco de la Alianza, es notoria la relación de afecto desmedido de YHWH por su pueblo, quien se comprometió a estar atento al clamor (en caso de ser afligidos a causa de injusticia), para ofrecer su consuelo, misericordia y proceder a hacer juicio a sus opresores ya que abomina la injusticia (Éx 20,6; 22,23.24.27; Dt 25,16; 30,3).

A través de la canción poética de la viña, y la conclusión que hace el profeta, se puede inferir el fracaso rotundo de la Monarquía, en producir una sociedad de justicia y derecho, principios que no fueron valorados, ni apropiados, por sus gobernantes y menos aún implementados con base en los recursos justos de la Alianza, al interior de la nación, de tal forma que tuvieran sostenibilidad en el tiempo y que fueran producto de exportación mundial para bendecir a todas las naciones, conforme a la promesa hecha a Abraham, Isaac y Jacob y al pacto que hizo con la generación de Moisés cf. Gn 12,1-3; 17,1-10; 22,18; 26,1-5.24; 28,13-15; Éx 19,5-8; 5,1-3; a cambio, la nación produjo opresión, el irrespeto a la dignidad humana, se desgarró la justicia, se posicionó la injusticia, trayendo como resultado la violencia, la violación cotidiana de derechos a la población más vulnerable, y llevó la nación a un deterioro moral, espiritual y social. Por tal razón YHWH determina ejecutar juicio sobre los dirigentes y sobre la nación, con base en su carácter justo, y fuente de justicia. Kaefer plantea que Dt 33 se opone a la Monarquía y que el Pentateuco muestra que la vida tribal está en oposición a la Monarquía, justamente por las diferencias bíblicas conceptuales entre tribu y estado monárquico. Israel desde su origen tribal se identifica con un sistema colectivo, es decir, un patriarca, hijos, tribus confederadas alrededor de su Dios Dt

33-Gn 49. «Israel como pueblo no es fruto de la realeza, no nace en el seno de una familia real. Abraham, Isaac, Jacob no son hijos de reyes»⁸².

Esta sentencia se basa en la Alianza, porque los principios de justicia, derecho, son el corazón de la Alianza, es lo que le da dinamismo a la nación en su relación con YHWH, porque se fundamentan en el carácter justo de YHWH (Dt 32,4) y su iniciativa de mantener justicia para la nación y hacer de ella una nación justa en su vida diaria. Fue así como el pueblo desde su origen lo entendió, apropió, con base en sus creencias sus valores, se vieron reflejados en sus prácticas socio religiosas culturales, judiciales, con las cuales construyeron y transformaron la manera de pensar y actuar en las relaciones con su comunidad y con su Dios. La Alianza llegó a considerarse un pacto perpetuo para la nación, por lo que la transmitieron oralmente a las generaciones siguientes a quienes comprometieron, según registran los libros de Éxodo, Levítico, Deuteronomio. Ravasi⁸³ afirma que ante la traición colectiva de la Alianza, Isaías manifiesta su indignación, haciendo un llamado exclusivo a la conciencia religiosa de la nación, y que se manifiesta en los seis Ayes de Is 5,8.11.12.18-24

Dado que la justicia y el derecho proceden de un Dios justo, que pretende hacer de Israel una nación diferencial a otras naciones, él es reconocido por el pueblo como justo «quien no hace acepción de personas, ni toma cohecho, hace justicia al huérfano, a la viuda, al extranjero» (Dt 10,17.18.19). Se le atribuye que él estableció estatutos y juicios justos «como es toda la Ley, y en la medida que los pongan en práctica, tendrán justicia» (Dt 4,8.14; 6,25); se comprende que él es quien ordena a los dirigentes «no hacer injusticia en el juicio, ni favoreciendo al pobre ni complaciendo al grande, juzgar con justicia al prójimo» (Lv 19,15); que él

⁸² KAEFFER, José A. Un Pueblo Libre y sin Reyes. La Función de Gn 49 y Dt 33 en la composición del Pentateuco. Estella: Editorial Verbo Divino, 2006. p. 300.

⁸³ RAVASI, Gianfranco. Los Profetas. Bogotá: Ediciones Paulinas, 1989. p.67.

es quien persiste en «no pervertir el derecho del mendigo en su pleito...no recibir presente porque ciega y pervierte las palabras de los justos» (Éx 23,6.7.8); que él es quien abomina la injusticia por lo cual insiste en que «juzguen justamente ...no hagan distinción de personas en el juicio...no tuerzan el derecho...no tomen soborno...sigan la justicia...no tuerzan el derecho del extranjero, huérfano, viuda...absuelvan al justo, condenen al culpable...porque YHWH abomina la injusticia» (Dt 1,16.17; 16,19.20; 24,17; 25,1.16).

En relación a la sentencia de juicio que se emite sobre el proceso de exterminio de la plantación improductiva, desde la Alianza, YHWH advierte a su pueblo, que el incumplir en alguno de los estatutos, ordenanzas, leyes, decretos, mandamientos, justos, es incurrir en quebrantar la Alianza, es decir la hacen fracasar, la deslegitiman, esto trae consecuencias a fin de vindicar la Alianza de YHWH con su nación. De modo que él hará juicio retributivo sobre quienes rechazan e impiden la práctica de la justicia y derecho en su nación, tal como cita «si alguna cosa prescrita es rechazada y mis juicios detestan para no practicar todos mis mandamientos, y invalidan mi pacto...pondré mi rostro contra ustedes...y quebrantaré su soberbia, orgullo, oposición,...traeré espada contra ustedes en vindicación del pacto» (Lv 26,15.17.19.21.25.28). Martínez⁸⁴ subraya que los seis discursos judiciales de Is 5,8-25 se ubican a continuación del poema de la Viña, dado que existe una realidad latente que vive la nación presidida por la clase dirigente, el profeta describe las faltas que evidencian la pérdida de valores y principios al interior del pueblo. Plantea que tal como Amos, Isaías hace una denuncia profética contra los abusos que cometen las autoridades, los gobernantes, que ostentan el poder económico.

⁸⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.145-147.

3.5 Traducción del texto hebreo Is 5,1-7 teniendo en cuenta el género poético

1. Cantaré ahora para el amado mío

La canción del amado mío sobre su viña

La viña le pertenece al amado mío

Está ubicada en una colina fértil.

2. Y cavó sobre ella

Y la despedregó

y plantó una uva selecta

y construyó una torre en medio del lugar

y también un lagar para prensar las uvas

y esperó que se produjeran uvas selectas

y se produjeron uvas silvestres

3. Y ahora habitantes de Jerusalén y hombres de Judá

Juzguen entre mí y el viñedo mío.

4. ¿Qué hacerle de más al viñedo mío

Y que yo no haya hecho?

¿Por qué éste resultado, esperé la producción de uvas

Selectas y obtuve la producción de uvas silvestres?

5. Y ahora declararé

Lo que yo haré a la viña mía

Quitaré su seto y será consumida

Derribaré su vallado y será pisoteada

6. Y le pondré fin a la viña

No será podada

Y no será excavada

Y crecerán espinos y arbustos

Y a las nubes ordenaré que no lluevan sobre ella

7. Porque la viña de YHWH de los Ejércitos

Es la Casa de Israel

Y hombre de Judá su planta deleitosa

Esperaba que produjeran derecho y mirad sangre

Esperaba justicia y mirad clamor.

CAPITULO IV

CONCEPTO DEL PROFETA ISAIAS SOBRE LA MONARQUÍA HEBREA DEL SIGLO VIII a.C.

La Monarquía de finales del siglo VIII a.C., tuvo un fracaso rotundo desde la perspectiva de la justicia fundamentada en la Alianza (comprendida como promesa, elección, pactos, ordenanzas, estatutos, leyes sociales, religiosas, culturales, judiciales) y desde la función del cargo, al ocupar una posición de autoridad sobre la nación; en los desarrollos políticos y socio religiosos culturales y judiciales de su tiempo, el rey tenía la responsabilidad primaria de ejercer Justicia y derecho a beneficio del pueblo cf. Dt 17,15-20; 1 R 10,9; 2 Cr 9,8.

1. Desde la perspectiva de la Alianza

- La Monarquía de Israel en el siglo VIII a.C., no cumplió con el compromiso de actualizar la Alianza con Dios y promover su instrucción al interior del pueblo para ponerla en práctica, reafirmar su identidad como el pueblo de Dios (Éx 19,5-8; 24,7-8; Dt 29,1.9-14 y asegurar la justicia en la nación cf. Dt 17,18-20; 2 S 8,15; 2 S 6-7; 1 R 3,6-15.28; 5,5; 7,7; 8,21; 9,3-5; 10,9). Como no se promovió su instrucción, el pueblo ya no quiso oír la ley de YHWH, y desechó su palabra cf. Is 30, 9-12.

La identidad del pueblo de Israel se desarrolló, se formó en la Alianza (promesa, elección, pactos, ordenanzas, estatutos, leyes sociales, religiosas, culturales, judiciales) celebrada con Dios, se afirmó y se posicionó a través del tiempo de generación en generación. Sus descendientes, la transmitieron oralmente, hicieron su lectura e interpretación, retransmitieron abrazando y actualizando aspectos puntuales como la promesa hecha a Abraham, la relación de pactos con YHWH, la tradición de sus instituciones, la instrucción, las ordenanzas y leyes socio religiosas, jurídicas y culturales en distintas épocas cf. patriarcal (Gn 12,1-4); tribal (Gn 50,24); esclavitud (Éx 6,7-8,7,16); desierto (Éx 14,31; 15,13; 16,12); Sinaí (Éx 19,4-8; 20,1-17; 21,1; 35,1-3; 24,1-7; 34,10; Dt 10,1-5; 32,44.47); conquista (Jos 1,11; 11,16; 21,43; 23,6.16; 24,16-17); pre-monarquía (1 S 4,3-5; 5,7-8; 13,9); Monarquía (2 S 6,2-5.12-19; 1 R 5,5; 6,2; 8,2-11). Verkindére considera que Dios está comprometido con Israel en una Alianza de por vida y que la justicia de Israel está unida a la justicia de Dios en el realismo de su historia⁸⁵.

El profeta en el Oráculo Is 5,22-25, utiliza el género discurso judicial llamado requisitoria profética⁸⁶ רִיב *rib* «disputa-pleitear», con la que expresa una amenaza de juicio v.22 identificada por la partícula הוֹי *hōw* «Ay»⁸⁷ que tiene connotación de

⁸⁵ VERKINDÉRE, Gerard. La Justicia en el Antiguo Testamento. CB 105, Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p. 5.

⁸⁶ רִיב *rib* «disputa-pleitear», es un género literario utilizado por los profetas, la requisitoria o discurso judicial está compuesta por algunos elementos que abarcan el prólogo como: llama la atención, convoca testigos, hace declaraciones precisas, acusa al pueblo; el interrogatorio breve, la requisitoria donde se desarrolla las implicaciones jurídicas que señalan los beneficios de YHWH y hacen constar la infidelidad de la nación, se hace una declaración de culpabilidad y se emite una conclusión según LOZA V. José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p.136. Su sentido es de disputa, litigio, de pleitear, defender una causa, defender, sentenciar, el término es jurídico puede referirse al inicio del proceso Os 2,4; Mi 6,1, en otros casos abarca todo el proceso Is 1,17. ALONSO, Schökel L. Diccionario Bíblico Hebreo Español. Segunda Edición preparada por Víctor Morla y Vicente Collado, Sagasta: Editorial Trotta S.A., 1999. p.701.

⁸⁷ הוֹי *hōw* «!Ay!» de uso en la literatura profética hebrea Is 1,4;3,11; 5,8.18.20.21.22; 6,5; 10,1.5; 28,1; 29,1; 30,1; 31,1. La invectiva es un género muy usado por los profetas, es más un reproche, que tan solo una acusación, en el cual se acentúa la gravedad y o culpabilidad respecto a los

amenaza y lamento. En seguida se refiere a los acusados, con la formula הוֹי גִבּוֹרִים *hōw gibbōwrîm* «¡Ay! de los que son fuertes» refiriéndose a la clase dirigente del pueblo (los representantes del rey como son los Jefes, jueces, oficiales, sacerdocio Is 28,7), y procede a hacer la imputación de cargos, en v. 22-24 denunciando que los dirigentes son fuertes en el consumo de alcohol, tuercen la justicia, y rechazan deliberadamente la Ley de Dios, así:

הוֹי גִבּוֹרִים לְשָׂתוּ יַיִן *hōw gibbōwrîm lištōwt̄ yāyin* «Ay de los poderosos en beber vino», וְאַנְשֵׁי-חַיִל לְמִסְךָ שֵׁכָר׃ *wə'anšê-ḥayil limsōk šêkār* «y los hombres fuertes en mezclarlo» (5,22)

Usando el género poético, paralelismo sinónimo⁸⁸ y la figura de ironía, en v.22 se denuncia, en primer lugar, que la clase dirigente se muestra muy poderosa y fuerte en el consumo de bebidas alcohólicas, lo cual les inhabilita para distinguir entre lo correcto y lo incorrecto. Por su parte Martínez⁸⁹ afirma que el profeta denuncia también el desorden social que se refleja en el ambiente de ebriedad, festín y juerga. Sobre la denuncia irónica, ellos son valientes y fuertes para invertir los valores, y vivir desordenadamente.

La base de esta crítica se soporta en la Alianza, donde se establece la ordenanza por generaciones, de «no mezclar y consumir bebidas fuertes, porque estas hacen que el individuo sea incapaz de diferenciar entre lo santo y lo profano,

hechos. LOZA Vera, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p.134.

⁸⁸ Paralelismo Sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

⁸⁹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 163.

lo limpio y lo inmundo», y por supuesto también los hace incapaces para fomentar la instrucción en todos los estatutos justos de y para Israel (Lv 10,9-11). Si bien es cierto que esta ordenanza se dirigió a quienes estaban a cargo del tabernáculo, también esta ordenanza se perpetuó para distinguir entre lo santo y lo profano, la instrucción al pueblo era considerada dentro de lo santo, lo exclusivo del pueblo de Dios.

מַצְדִּיקֵי רָשָׁע עֵקֶב יְקָשׁוּד *mašdîqê rāšā' 'éqeb šōḥaḏ* «justifican al malo a consecuencia de regalo» וְשִׁדְּוֹת צְדִיקִים יֹסִירוּ מִמֶּנּוּ: *wəšiddōt šaddîqîm yāsîrū mimmennū* «y la justicia de los justos-rectos la llevan fuera de ellos» (5,23)

En segundo lugar, usando paralelismo antitético⁹⁰ en v.23 se denuncia a los dirigentes de torcer la justicia y el derecho deliberadamente. Señala que la estrategia que utilizan para distorsionarla de su propósito es el soborno. Los cargos muestran un panorama socio judicial de gobierno corrupto, desenfrenado, endurecido y ciego frente al sufrimiento y necesidad del otro de la comunidad; del otro en donde los pobres y vulnerables de la comunidad son los más afectados; estos dirigentes toman decisiones legales, con base en el soborno (consecuencia de los regalos o favores recibidos en el ejercicio del cargo) a favor de los malvados culpables y violando el derecho de los inocentes; Alonso Schökel⁹¹ considera que con el soborno se pervierte la justicia y da lugar a que se inviertan los valores. En relación a la Alianza, los dirigentes están errando, puesto que directrices afirman que «con justicia se debe juzgar al prójimo», su aplicación es «no favorecer al pobre ni complacer al grande» cf. Lv 19,15; Éx 23,6, «No recibir

⁹⁰ Paralelismo Antitético, consiste en que la idea del primer verso se hace más explícita por causa del contraste con la idea del segundo verso. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

⁹¹ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 137.

presente porque este ciega el alma y pervierte las palabras de los justos», llegando a incurrir en «torcer el derecho» cf. Ex 23,8; Dt 16,19.

- כִּי מָאַסוּ אֶת תּוֹרַת יְהוָה צְבָאוֹת *ki mā'āsū 'ēt tōwrat Yahweh ṣəbā'ōwt* «porque rechazaron la Ley–instrucción de YHWH de los Ejércitos»
- וְאֵת אִמְרַת קְדוֹשׁ־יִשְׂרָאֵל נִאְצָו *wə'ēt 'imrat qəḏōwōš-yiśrā'él ni'êṣū* «y la declaración del Santo de Israel desprecian» (5,24b)

En tercer lugar, usando paralelismo sinónimo⁹² en v.24b el profeta denuncia el rechazo a la Ley y a la palabra de YHWH; hace referencia a la conducta irreverente e irrespetuosa de los dirigentes, evidenciada por rechazo, la no aceptación y el desprecio a la Instrucción de YHWH y a su declaración, que proviene del Santo de Israel, por medio de los profetas, sacerdotes; el vocablo תּוֹרַת יְהוָה *'ēt tōwrat* «la Ley», hace referencia la dirección, declaración, instrucción dada por YHWH, a una instrucción establecida en la ley, la cual contiene ordenanzas, estatutos, leyes y decretos justos para el pueblo de Israel cf. Éx 21,1; Dt 4,8; 4,45 6,17-20.25; 33,10; Lv 25,17-18.

La instrucción proviene del Dios de Israel a quien le designa dos títulos: el primero «YHWH de los Ejércitos», reconocido por el pueblo como autoridad que hace juicio, justicia, pelea sus batallas y los defiende del enemigo cf. Dt 20,1.4.13; 1 S 17,45; 2 S 22,35; 1 Cr 11,9; 17, 24; 2 Cr 32,8. El profeta lo identifica 54 veces en los caps. 1-39 (Is 1,9.24; 2,12; 3,1.15; 5,7.9.16.24; 6.3.5; 8,13.18; 9,6.12.18; 10,16.23.24...); el segundo título, «Santo de Israel», reconocido como el soberano, que gobierna a su pueblo, que tiene autoridad moral, ética, que les

⁹² Paralelismo sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

enseñó el sentido de la santidad y que exige de su pueblo la santidad cf. Lv 11,44; Éx 9,6;22,31; Dt 7,6; En caps. 1-39 el profeta menciona este nombre Santo de Israel 12 veces (Is 1,4; 5,19.24; 10,20; 12,6; 17,7; 29,23; 30,11.12.15; 31,1; 37,23), otras tantas lo llama solo el Santo.

En general los monarcas de finales del siglo VIII a.C., no se comprometieron con implementar la Alianza desde el ejercicio de su cargo, al contrario tuvieron la tendencia de seguir los estatutos de otras naciones y de crear los propios, independizándose de YHWH cf. 2 R 17,8-9. Una excepción fue el rey Ezequías, quien actualizó la Alianza, celebrando con el pueblo la renovación del pacto de Dios con la generación de su época, «puso su esperanza en el Dios de Israel siguiéndolo y guardando los mandamientos de Moisés» (2 R 18,5-6; 2 Cr 18,11) y desde su cargo, desarrolló programas de reconstrucción de murallas, del servicio del templo, hizo algunas reformas (reparar, reorganizar el sacerdocio en el servicio, reorganizar los tributos-holocaustos, aportó de su peculio animales para los holocaustos, convocó a su pueblo para celebrar fiestas solemnes como la Pascua, Panes sin levadura, entre otras; en medio de la amenaza Asiria, atendió la palabra de YHWH por medio del profeta Isaías (2 Cr 32-33; 2 R 18,5-7; 19,6.20; 20,5).

La base de la crítica se fundamenta en la identidad y compromiso con la Alianza y con el Dios de su nación; el profeta es consciente de la existencia de una relación estrecha, real y dinámica del pueblo con el Dios de Israel a través del tiempo,; Israel se convirtió en el pueblo de Dios cf. Ex 6,7; 7,16; 8,1.20; 9,1.13.17; 19,1-6; 10,3; Dt 10,15; le reconoció como su Dios, el Dios de Israel, por generaciones, por ello se vio comprometido a contar con él como padre, y a formar parte de él como hijo en una relación desde el inicio cf. Is 1, 4 cf. Éx 4,22-23; Dt 14,1-2; 32,6; Os 11,1. La nación de finales del siglo VIII a.C., también se reconocía

como pueblo de Dios, quien tiene gran interés en que disfrute de la Justicia y el derecho (Dt 32,4; Is 5,16; 9,7; 10,2; 16,5; 30,18; 32,1.16; 33,5; 56,1); por consiguiente tiene la expectativa de que dirigentes de Israel estén comprometidos con él e implementen la Alianza en la nación. En ésta reiteradamente se insiste en que se instruya a su pueblo en la Ley para que «guarde sus ordenanzas, estatutos, leyes, decretos» y los ponga en práctica, para que vivan en la tierra prometida y tengan justicia, porque la Ley tiene ordenanzas y estatutos justos cf. Lv 18,4-5.26; 19,37; 20,8; 25,18; Dt 4,8; 30,16.

El fracaso de la Monarquía del siglo VIII a.C., en la percepción del profeta, se hace evidente teniendo como referente que en el gobierno monárquico de Israel, figuras antecesoras como David, Salomón, soberanos hebreos, tuvieron la firme intención de hacer justicia y equidad en el pueblo de YHWH. Por eso, actualizaron el pacto, y promovieron la cultura de la Alianza en sus diversos aspectos socio religioso cultural y judicial e hicieron reformas; reyes como Josafat antes, Ezequías a finales del siglo VIII a.C., siguiendo el ejemplo de sus antecesores, demostraron que el monarca de Israel, considerado el pueblo de Dios, tiene facultades y funciones que apuntan al establecimiento de la justicia en la nación, entre estas: Administrar el estado de Israel para su sostenibilidad, designar su equipo de colaboradores que lo representan en la acción de su gobierno ante el pueblo, publicar edictos para direccionar al pueblo, comandar y organizar el ejército de Israel frente a la amenaza del enemigo y para protección de sus fronteras, tiene injerencia en el poder judicial no solo para intervenir directamente en los asuntos legales del pueblo, también para ejercer la administración de la justicia, equidad y así garantizar los derechos del pueblo en función de su dignidad humana tal como lo explicita las leyes justas de la Alianza.

Estos soberanos, al asumir el cargo, demostraron su compromiso con YHWH y su Alianza en los desarrollos socio religiosos culturales y judiciales de la nación, como una unidad por su finalidad de administrar justicia y equidad; por lo tanto, tuvieron en cuenta la Ley-instrucción del Dios de Israel, y trataron de ponerla en práctica, a tal punto que ésta llegó a convertirse en el manual de autoridad divina para el monarca cf. Dt 17,18-20; 2 S 8,15; 1 R 3,9.14.15. 28; 5,5; 7,7; 8,1;9,3-5;10,9; 2 S 6,12;7,24; 1 R 8,57-62; 1 Cr 15 1-16;22,11-12; 28, 2.9.20; 29,17.18.20; 2 R 18-20; Is 36-39.

- La Monarquía no valoró que la Alianza es la vida de la nación, contiene lineamientos prácticos para Administrar la justicia social y hacer una nación justa, y tampoco reconoció que YHWH no admite en absoluto la injusticia, ni al interior de la comunidad, ni del exterior hacia su pueblo, porque el corazón de la Alianza es la misma justicia y derecho, para la construcción de relaciones justas entre los miembros de la comunidad.

El profeta en el Oráculo Is 5,11-17 inicia con el género discurso judicial llamado requisitoria profética רִיב *rib* «disputa-pleitear». Utiliza en v.11 la partícula interjección הִיָּה *hōw* «¡Ay!»⁹³ Indicando una amenaza de juicio que se aproxima y de lamento de muerte. Menciona los acusados en v.11 con la fórmula הִוִּי מִשְׁכִּימֵי *hōw maškîmê* «¡Ay! de los que se levantan a», haciendo referencia a la clase dirigente de la nación. Martínez⁹⁴ plantea que es factible que estos culpables sean las clases dirigentes, es decir los que manejan el dinero y el poder, dado que el

⁹³ הִיָּה *hōw* «¡Ay!» de uso en la literatura profética hebrea (Is 1,4;3,11; 5,8.18.20.21.22; 6,5; 10,1.5; 28,1; 29,1; 30,1; 31,1). La invectiva es un género muy usado por los profetas, es más un reproche, que tan solo una acusación, en el cual se acentúa la gravedad y o culpabilidad respecto a los hechos. LOZA Vera, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p. 134.

⁹⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 153-154.

pueblo está en una condición deplorable de pobreza, que le impediría realizar esa clase de actividad, en cambio el pueblo es víctima de la clase dirigente.

Luego hace la Imputación de cargos, en 5,11-12, denunciando que los dirigentes se embriagan sin límites y no toman en cuenta la intervención, ni la obra de YHWH, es decir no valoran su intervención a través de la Alianza en la historia de la nación:

- מִשְׁכִּימֵי בִבְקָר שִׁכָּר יִרְדְּפוּ : *maškímé babbōqer šékār yirdōpū* «se levantan temprano por la mañana bebida fuerte persiguen»
- : מֵאַחַר־בְּנֹשֶׁף יִן יִדְלִיקֵם : *mə'ahărē bannešep yayin yadlîqém* «continúan hasta el crepúsculo el vino les inflama» (5,11)
- וְאֵת פְּעַל יְהוָה לֹא יַבִּיטוּ : *wə'ēt pō'al Yahweh lō yabbîṭū* «y la acción de YHWH no la consideran»
- : וַיַּעֲשֶׂה יָדָיו לֹא רְאוּ : *ūma'ăšêh yādāw lō rā'ū* «y el trabajo de sus manos no lo ven» (5,12)

Usando paralelismo sinónimo⁹⁵ en v.11 el profeta denuncia que la clase dirigente, se embriaga desenfrenadamente en eventos de parranda colectiva con destacado acompañamiento musical, probablemente a costillas de explotar al pueblo. Estos dirigentes parecen vivir prisioneros de la inmediatez para satisfacerse a sí mismos, traspasando los límites mínimos de convivencia, y con la embriaguez llegan al punto de no discernir entre lo que es correcto y lo que es incorrecto, lo que es de valor para la nación y lo que no es.

⁹⁵ Paralelismo sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

El cargo que se menciona en seguida en v.12 está en conexión con el anterior, por el contraste de dos acciones, una hacia sí mismos y la otra hacia el Dios de su nación «y la acción de YHWH no la consideran», «y el trabajo de sus manos no lo ven». Se encuentran en tal condición de ceguera mental, no consideran la acción, ni perciben su obrar, pese que ha intervenido en la historia de su pueblo, desde su origen y desarrollo, con quien el pueblo se comprometió en la Alianza; no perciben su obrar en juicio, justicia, y menos en la instrucción sobre los lineamientos de protección a la comunidad: Justicia y derecho. Martínez⁹⁶ cita a Brueggemann, quien plantea que así como la embriaguez conlleva la insensibilidad, el manejo de riqueza también insensibiliza, por lo que el profeta denuncia la insensibilidad de los opresores, el menosprecio que hacen al pueblo convirtiéndolo en sus víctimas por la injusticia social y por ende el menosprecio a Dios mismo. Ravasi⁹⁷ refiere que son los escépticos y satisfechos consigo mismo y su autosuficiencia, que rehúsan aceptar cualquier plan de YHWH en la historia de su nación.

La base de esta crítica reposa en la Alianza, los acusados están ensimismados en la satisfacción inmediata y desmedida de sus placeres e iniquidad, a tal grado que les inhabilita para considerar al Dios de Israel en su relación e historia vivida con su nación (Éx 34,10) y menos aún valorar las directrices justas de la Alianza a beneficio de la comunidad. Buscando prevenir y advertir la injusticia humana, esta cita que el licor ciega el entendimiento e impide diferenciar entre lo santo y lo profano (Lv 10,9.10). Insiste reiteradamente a que los dirigentes del pueblo consideren la Alianza, promuevan e implementen sus

⁹⁶MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.155.

⁹⁷ RAVASI, Gianfranco. Los Profetas. Bogotá: Ediciones Paulinas, 1989. p. 68.

ordenanzas, estatutos y mandatos, se administre la justicia con justo juicio y el derecho con los pobres y menesterosos cf. Éx 9,10-11; 23,2.6-11; Dt 6,25; 16-20.

Brueggemann⁹⁸ considera que la vida de Israel, así como su proyección, su futuro se entiende a partir de categorías que tienen su fundamento en la Torá, y que tiene sus raíces en Moisés, que es una tradición que se centra en la obediencia a esta y que los profetas la entendieron desde allí. Por ello, el profeta insistió en que el rey y sus representantes prestaran atención a la declaración y a la Ley de YHWH.

La Alianza tiene leyes socio religiosas culturales y judiciales justas cuya finalidad es proteger a la comunidad de sus gobernantes y de sí misma, un ejemplo que cita «los jueces y oficiales juzgarán al pueblo con justo juicio, no tuerzan el derecho, no hagan acepción de personas, no tomen soborno porque este ciega y pervierte las palabras, la justicia seguirás» (Dt 16,18-22; 25,1; 7,24-25). Seguir la justicia era condición para vivir y recibir la tierra prometida a Abraham, Isaac y Jacob (Dt 8,1; 11,8.31.32;16,20; Éx 2,24). La Alianza insta a sus dirigentes a considerar y tomar en cuenta sus lineamientos de protección a la comunidad, y así permear de justicia a la sociedad; porque «el pueblo tiene estatutos y juicios justos para tener justicia en la nación» (Dt 4,8; 6,25), «tienen un mismo estatuto, ley, decreto de justicia considerado perpetuo por sus generaciones» (Nm 15,15; 27,11).

⁹⁸ BRUEGGEMANN, Walter. Teología del Antiguo Testamento. Un juicio a YHWH. Testimonio. Disputa. Defensa. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2007. p. 620.

Verkindére⁹⁹ afirma que la labor legislativa de Israel la conforman colecciones de leyes que tienen relación con su vida social y económica, sus fiestas religiosas y prescripciones culturales. Se les nomina códigos, compilaciones que reúnen la jurisprudencia o no, su forma literaria es diversa, se presentan mediante casos, leyes imperativas o prohibiciones en forma negativa. También subraya que en la Biblia, se agrupan en tres textos (El código de la Alianza Éx 20-23,19; Código o Ley de santidad en Levítico 17- 26; El código Deuteronomico Dt 12-26); aunque en su origen y contenido exista diversidad propenden por la edificación de la sociedad.

Según la narrativa bíblica, el código de la Alianza en Éx 20-23 contiene mandamientos (Éx 20); leyes de protección a los esclavos y sus familias (Éx 21,1-11); leyes sobre el manejo de actos de intolerancia y violencia entre la comunidad (Éx 21,12-25); ordenanzas sobre la responsabilidad de amos y dueños en relación a daños causados al prójimo (Éx 21,26-36); leyes sobre restitución por daño al prójimo (Éx 22,1-15; leyes humanitarias (Éx 22,16-31;23,1-13); ordenanzas sobre celebración de fiestas solemnes para protección a la comunidad, como el año de reposo de la tierra, que es para proveer alimento a los necesitados (Éx 23,10-13); Como las fiestas anuales (Panes sin levadura, primicias y Gavillas) para celebrar la justicia que hizo YHWH con la liberación de la esclavitud en Egipto (Éx 23,14-16; Lv 23,1-44).

El Código o Ley de santidad en Lv 1-8; 17-26, contiene leyes sobre los tributos u ofrendas, como es una oportunidad para que la comunidad sea libre de la culpa a causa de su iniquidad en el marco de la justicia divina cf. Lv 1,1-3; 7,11-21; Leyes para tomar conciencia de sus injusticias contra miembros de la

⁹⁹ VERKINDÉRE, Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p.5-11.

comunidad cf. Lv 4,1-4.14.23.28; 5,1-6; 6,1-6; Fiestas anuales (Panes sin levadura, primicias y Gavillas) para celebrar la liberación la esclavitud de la comunidad en Egipto cf. Lv 23,1-44. Fiestas solemnes como el año de reposo de la tierra, para proveer alimento a los necesitados cf. Lv 25,1-7; el año de Jubileo, para restitución de propiedades para los miembros del pueblo, libertad de los esclavos cf. Lv 25,8-55; leyes ceremoniales para las ofrendas en el tabernáculo cf. Lv 17,1-16; ordenanzas contra actos de inmoralidad al interior de la comunidad cf. Lv 18,1-30; leyes de santidad y de justicia en su relación con la comunidad cf. Lv 19,1-37; formulación de penas por actos de inmoralidad contra el prójimo cf. Lv 20,1-27; leyes de santidad de los sacerdotes cf. Lv 21,1.24; leyes y ordenanzas de santidad para presentar las ofrendas cf. Lv 22,1-33; fiestas solemnes: pascua, panes sin levadura, primeros frutos, día reposo, trompetas, expiación, tabernáculos cf. Lv 23,1-44; castigos por blasfemia y asesinato cf. Lv 24,5-16; restitución por causar lesión al prójimo cf. Lv 24,19-23; año de Jubileo y de reposo de la tierra, para proveer alimento al pobre y al extranjero, libertad de rescatar al hermano vendido, devolver posesión de tierra por deudas, no engañar al prójimo en las ventas, amparar al pobre, ayudar al extranjero, no dar dinero usura afectando al prójimo cf. Lv 25,-55.

El código Deuteronomico (Dt 12-26) contiene estatutos y decretos sobre el santuario, sus holocaustos, ofrendas y no desamparar a la comunidad levita cf. Dt 12,1-32; ley del diezmo para no desamparar y si saciar al levita, extranjero, huérfano, viuda cf. Dt 14,22-29; el año de remisión cada siete años para que no haya mendigos, se perdonará a los deudores a quienes algún miembro de la comunidad obligó a hacer empréstito cf. Dt 15,1-6; ordenanzas sobre préstamos para ayudar a los pobres y menesterosos cf. Dt 15, 7-11; leyes sobre el trato a esclavos cf. Dt 15, 12-18; ordenanzas sobre fiestas anuales cf. Dt 16, 1-17; Leyes sobre administrar justicia a la comunidad cf. Dt 16,18-22; 17,1-13; ordenanzas para el ejercicio del rey cf. Dt 17,14-20; leyes sobre testigos en disputa legal cf. Dt

19,15-21; leyes sobre la guerra Dt 20,1-20; leyes cuando se desconoce el culpable de asesinato cf. Dt 21,1-9; leyes para proteger herencia de hijos de mujeres distintas cf. Dt 21,10-23; leyes para proteger la propiedad de animales de la comunidad cf. Dt 22,1-12; leyes sobre castidad en el matrimonio cf. Dt 22,13-30; leyes humanitarias como no tomar prenda por deuda, no oprimir al pobre y menesteroso, el jornal se paga en su día, no torcer el derecho del extranjero, no tomar prenda de viuda por deudas cf. Dt 23,15-24, 22; Leyes para el ejercicio de justicia en tribunales y justicia en comunidad Dt 25,1-16; Ordenanzas y estatutos de primicias y diezmos de fruto cf. Dt 26,1-19; Estatutos de bendiciones por obediencia y consecuencias por desobediencia y condiciones para restauración cf. Dt 27-29; Ordenanzas de instruir en la ley de Dios a la siguiente generación cf. 31,9-13.

Con esta mirada panorámica de los códigos o leyes de la Alianza, se puede afirmar que la Alianza es garante de justicia y derecho en las relaciones de la comunidad, contiene unos lineamientos de protección a la comunidad, expresada mediante estatutos, ordenanzas, leyes justas, y en la medida que se implementen, el pueblo podrá tener acceso a la justicia y el derecho, así como a vivir la justicia en comunidad, respetando la dignidad del otro de la comunidad, teniendo mejor calidad de vida en sus relaciones y en la satisfacción de sus necesidades y aportando al desarrollo de la comunidad; definitivamente las leyes justas hacen que los dirigentes, primeramente, así como la comunidad, aprenda a percibir la existencia del otro, y a respetar la dignidad humana. cf. Dt 4,8; 6,25.

- La Monarquía promovió el divorcio de las leyes socio religiosas culturales de las judiciales, en consecuencia condujo al pueblo a distorsionar los principios en sus prácticas religiosas incoherentes y en transgredir la Alianza.

El profeta en el oráculo Is 1,10-20 utiliza el género literario discurso judicial llamado requisitoria profética רִיב *rib* «disputa-pleitear». Identifica a los acusados, en v.10 קִצִּינֵי סְדֹמָה *qəṣîné səḏôm* «jefes de Sodoma» עַמ־גֹּמֹרָה *'am 'ămōrāh* «pueblo de Gomorra», el oráculo se dirige principalmente a quienes ocupan una posición de autoridad en el עַמ־אֱלֹהִים *am 'elohim* «pueblo» de YHWH, la clase dirigente como son los «jefes» entre los cuales se identifican los gobernantes, oficiales, comandantes, líderes, representantes del rey». Usa figuras literarias como la Ironía¹⁰⁰ para acentuar el carácter y cualidades de estos dirigentes, en realidad los gobernantes no provenían, ni estaban radicados en las ciudades, pero se les llama «gobernantes de Sodoma y del pueblo de Gomorra» (ciudades que representan la maldad de sus habitantes (Gn 18,20), en consecuencia su destrucción por el juicio de YHWH (Gn 19,24.25). Afirma Martínez¹⁰¹ que estas ciudades experimentaron destrucción por causa de no implementar la justicia y el derecho, puesto que allí no se halló ningún justo.

Hace la imputación de cargos, en 1,11-15, donde la denuncia se enmarca en un cuadro de hechos socio-religioso-culturales, que inician con un razonamiento sobre la multitud de sacrificios y termina denunciando el cargo, las manos de los oferentes están llenas de sangre; mediante la figura enumeración¹⁰² desagrega la gravedad del cargo:

¹⁰⁰Figura literaria-retórica sarcasmo o ironía, consiste en expresar un pensamiento que tiene un sentido contrario a lo que se quiere decir, lo que da más fuerza al significado. BULLINGER, E.W.-LACUEVA, F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 674.

¹⁰¹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.5.

¹⁰² Enumeración o Sinatresmo, del griego «recoger juntamente», figura en que se enumeran las partes de un todo que se mencionó con anterioridad o que se pudo decir en una sola frase. BULLINGER, E.W.-LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 366.

- לְמַה־לִּי רַב־זִבְחֵיכֶם *lāmmāh-lî rōb-zibhêkem* «para qué a mí multitud de sacrificios» (1,11)
- רָמֹס חֲצָרַי *rəməš ḥəšəráy* «pisotean mis atrios» (1,12)
- מִנְחַת־שָׁוַי *minḥat-šāw* «ofrendas vacías»(1,13)
- קִטְרֵת תּוֹעֲבָה *qəṭōreṭ tōw'ēbāh* «incienso es abominación» (1,13)
- fiestas de luna nueva, Sabbat y asambleas לֹא־אוּכַל אֲנִי *lō-'ūkal 'āwen* «no puedo (soportar) son iniquidad» (1,14)
- luna nueva y fiestas שָׂנְאָה נַפְשִׁי *šānə'āh napšî* «detesta mi alma»
- יָדֵיכֶם דָּמִים מְלֵאוּ *yədekem dāmîm mālê'ū* «manos de sangre llenas están» (1,15)

Se apela al razonamiento en los vv.11-12 mediante la formulación de pregunta retórica¹⁰³ לְמַה־לִּי רַב־זִבְחֵיכֶם יֹמַר יְהוָה *lāmmāh-lî rōb-zibhêkem yōmar Yahweh* «Para qué tantos sacrificios, ha dicho el Señor», con la cual cuestiona, acusa, reprocha la forma de pensar y actuar principalmente de la clase dirigente, respecto a su prácticas socio religiosas y culturales, que están distanciadas de la práctica judicial en comunidad. Martínez explica que respecto a las actividades, se reprocha la actitud de los oferentes y se deja claro que es inaceptable dicha convivencia entre multitud de sacrificios, ofrendas y la maldad, falta de juicio, unas manos llenas de sangre¹⁰⁴.

¹⁰³ Preguntas retóricas, son formas gramaticales de interrogación, se emplean para comunicar un sentido que no es el de una pregunta que espera respuesta, el propósito es expresar una aseveración, mostrar indignación, hacer reflexionar, dar una orden, llamar la atención. También se emplea para hacer una reprensión o exhortación. Mildred L. Larson. La traducción basada en el significado. Buenos Aires: Editorial Universitaria Buenos Aires, 1989. p. 312-316.

¹⁰⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 55.

Se puede considerar que la pregunta retórica guía a la reflexión de los dirigentes a partir de dos perspectivas: la primera, sobre el carácter justo del Dios de la nación, quien ha sido y es fuente de justicia para su pueblo a través de generaciones; como su naturaleza es justa, es justo en todo lo que hace, y demanda justicia de sus dirigentes; El concepto que el pueblo tiene de YHWH, desde la antigüedad y en el marco de la Alianza, es que es Juez de la tierra, por tanto es justo (Sal 7,11; 75,7) para administrar justicia (Gn 18, 25-26), no pervierte la justicia ni el derecho (Job 8,3); no toma cohecho y hace justicia al huérfano y a la viuda (Dt 10,17-18) y tiene la expectativa de que los descendientes de Abraham Isaac y Jacob, practiquen el derecho y la justicia en cada generación (Gn 18,18-19; Lv 19,15), teniendo presente que Dios es El juez, legislador y rey de Israel (Is 33,22). La segunda, sobre la Ley/instrucción de YHWH en la Alianza, como un recurso para que el pueblo tenga justicia, puesto que la Ley tiene ordenanzas, estatutos, leyes justas para proteger a la comunidad de sus dirigentes y de sí misma; de hecho cuando Moisés presentó públicamente la ley, afirmó que su implementación garantizaría la justicia para toda la nación, porque contiene estatutos y juicios justos, que promueve el hacer lo que es justo y correcto con el otro de la comunidad, y que se le dé a cada uno el trato digno que le corresponde como miembro de la comunidad cf. (Dt 4,8; Dt 6,25).

Con el uso de la metáfora «pisotean mis atrios» hace referencia a que el atrio era el lugar exterior del templo o casa del Dios de justicia (Is 2,2.3; 22,18; 37,1.14; 38,20.22 cf. Os 8,1; 9,4; Mi 4,1.2); con esas prácticas religiosas vacías de justicia hacia la comunidad, llegaron a profanar el templo, que es considerado un lugar sagrado y de relación con un Dios santo y justo , por lo que la iniquidad no

tiene cabida; Alonso¹⁰⁵ afirma que la condición para entrar en relación personal con YHWH es el poner en practicar la justicia.

El profeta hace una fuerte denuncia del cargo en el v.15, usando paralelismo sinónimo¹⁰⁶ y la figura metáfora¹⁰⁷ **יְדֵיכֶם דָּמִים מְלֵאוּ** *yəḏēkem dāmîm mālê'û* «porque sus manos de sangre llenas están» señalando el inicuo y malvado proceder de los dirigentes del pueblo, manifiesto en los actos de injusticia social contra la comunidad, que son comparables con el homicidio, porque al privar al pueblo de la justicia y el derecho, genera sufrimiento, angustia y desesperanza, que le puede llevar a la muerte misma en vida y/o física.

- **וּבְפָרְשֵׁיכֶם כִּפְיֹכֶם אֶעְלִים עֵינַי מִכֶּם** *ūbəpāriškem kappēkem, 'a'îlim 'ênay mikkem* «cuando extiendan sus manos esconderé mis ojos de Uds.»
- **גַּם כִּי־תִרְבּוּ תַפְלָה אִינְנִי שִׁמְעַ** *gam kî-tarbū təpīllāh 'ênennî šōmēa* « además cuando hagan mucha oración nada oiré»
- **יְדֵיכֶם דָּמִים מְלֵאוּ** *yəḏēkem dāmîm mālê'û* «sus manos de sangre llenas están» (1,15)

Se reafirma en v.15 que acciones como esas, tienen consecuencias, pues YHWH no atenderá las oraciones a causa de esa forma de pensar y actuar, donde

¹⁰⁵ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p.120.

¹⁰⁶ Paralelismo sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

¹⁰⁷ Metáfora, figura del griego transferencia, consiste en transferir a algo el significado de otro por la relación que existe entre ambos. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 628.

las prácticas religiosas llegan a ocupar un lugar de preeminencia sobre el principio central que las motiva “hacer justicia y derecho para proteger a la comunidad”. Alonso, afirma que «cuando el hombre o la comunidad levanta sus manos en dirección al santuario o del cielo Dios atraviesa la cubierta de la hipocresía: en vez de contemplar unas manos lavadas y suplicantes, descubre unas manos manchadas de sangre»¹⁰⁸.

La clase dirigente mostró una incoherencia y ruptura entre sus creencias religiosas y sus prácticas, según la Alianza, las leyes sobre sacrificios u ofrendas por pecado y culpa, buscaban que YHWH pasara por alto la iniquidad del oferente para con su comunidad y para con él (Lv 6,1-7).

Este es el argumento principal para condenar tales prácticas culturales y formalismos religiosos (ofrendas, celebraciones, fiestas solemnes), que son catalogadas en primer lugar, קִיֹּץ *šāw* «vacías» es decir huecas, sin valor, frente al ejercicio de la justicia y el derecho que debieran practicar con y al interior de la comunidad; justicia que se puede evidenciar cuando quienes ocupan un lugar de autoridad en el pueblo, administren justicia, hablen rectitud, detesten el engaño y la opresión, rehúsen recibir soborno cf. Is 33,15. Alonso¹⁰⁹ subraya que en este pleito no se habla de dos acciones por separado, sino que existe una relación entre culto y justicia social, de modo que en tanto el pueblo siga experimentando la injusticia social, el culto religioso está contaminado.

En segundo lugar, esos formalismos o prácticas religiosas le generan a YHWH $\text{לֹא הִבְרַחַתִּי לֹא הִבְרַחַתִּי}$ *lō hāpāšəti* «no me deleitan», un gran descontento, porque no le satisfacen, ya que tras ellas no hay justicia y derecho que es el corazón de la Alianza; también le producen תּוֹעֵבָה *tōw'ēbāh* «abominación», y llega al límite de

¹⁰⁸ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 120.

¹⁰⁹ *Ibid.*, p.119.

לֹא־יָכֹל לְאֹכֵל אֶן לֹ-’ūkal ’āwen «no ser capaz de soportar tanta maldad». Aquí se nota una gran decepción de YHWH, porque van en contra de su carácter justo conocido como un Dios de justicia, van en contra de los principios justos establecidos en las ordenanzas, estatutos, leyes del la Alianza y van en contra de su mismo pueblo que es objeto de su afecto, y que está siendo maltratado, ya que esas celebraciones, sacrificios u ofrendas debieron ser realizados por causa de los pecados cometidos contra los miembros de la comunidad hebrea, de acuerdo al trasfondo de esas prácticas religiosas cf. Lv 1-7; 23-26; Nm 28-29; Éx 38,1-8; Dt 15,1-6.

En tercer lugar, tales prácticas merecen su odio שָׂנֵאת נַפְשִׁי *śānə’āh napšî* «detesta mi alma», pues le tienen נִלְאֵתִי *nil’ētî* «cargado, cansancio», por tanto, estas afirmaciones demuestran la desaprobación, el repudio y rechazo absoluto de su Dios, por cuanto en cabeza de las autoridades de la nación: a) Separaron los aspectos socio religioso cultural del judicial de la Alianza. b) Tergiversaron los principios de justicia establecidos en la política de protección comunitaria de la Alianza, y afectaron su compromiso en el marco de esa relación (Éx 24,7). c) Elaboraron el concepto equivocado de que la práctica de formalismos religiosos garantizaría los beneficios de YHWH, sin importar el compromiso en una relación de Alianza, y de practicar justicia con y entre la comunidad.

El profeta hace una exhortación de carácter intenso, en vv.16-17 evidenciando esa ruptura entre los aspectos socio religioso cultural del judicial de la Alianza, mediante el uso de paralelismo sintético¹¹⁰ y usando la figura de enumeración con verbos imperativos y en binas como:

¹¹⁰ Paralelismo Sintético, consiste en que la idea del segundo verso y los siguientes en caso de que los haya explican o complementan la idea del primer verso. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

- רָחַצוּ הַזְּכוֹתֵי רַחֲצוּ הַזְּכוֹתֵי *rahăṣū hizzakkū* «Lávense Uds, háganse limpios, purifíquense Uds-mismos»
- הִסִּירוּ רֵעַ מֵעֲלֵיכֶם מִנְּגִד עֵינַי *hāsîrū rō a'ma'allêkem minneḡed 'ê·nāy*
«saquen maldad de sus prácticas ante mi vista»
- חִדְלוּ הַרְעָה: *hidlū hārēa'* «desistan, cesen, paren de hacer mal» (1,16)
- לִמְדוּ הַיֵּטֵב *limdū hêtêb* «aprendan el bien»
- דִּרְשׁוּ מִשְׁפָּט *diršū mišpāṭ* «busquen, recurran al derecho»
- אֲשֶׁרוּ חֲמוּץ *'aššəru ḥāmōwṣ* «reprueben al implacable-opresor»
- שְׁפֹטוּ יָתוֹם *šipṭū yātōwm* «juzguen el derecho al huérfano»
- רִיבוּ אֶלְמָנָה *rîbū 'almānāh* «defiendan causa de viuda» (1,17)

Por las órdenes anteriores, se muestra la gran brecha que existe entre las prácticas socio religiosas culturales y la práctica de la justicia por parte de los dirigentes hacia la comunidad y en consecuencia al interior de esta. Exhorta a la clase dirigente a adoptar cambios radicales en el ejercicio de la justicia y el derecho en beneficio de la comunidad. El Buscar la justicia y derecho desde la Alianza, se tenía que dar no solo en el ámbito administrativo con relación al pueblo o nación, pero también en relación a la existencia “del otro” dentro de la comunidad y fundamentados en las leyes justas, de protección a la comunidad en ámbitos socio religioso cultural y judicial.

Se identifica paralelismo antitético¹¹¹ entre la última parte del v.16 y la primera parte del v.17, denota la intensidad de la orden, pensamiento del primer verso del v.16 *dejen de hacer mal*, por el contraste que hace en el siguiente verso del v.17 *aprendan hacer bien*. De modo que, ese cambio radical implicaba aprender a desaprender, para hacer lo correcto con acciones concretas de justicia y derecho a los más vulnerables (pobres, huérfanos y viudas, menesterosos) para aliviarles; implicaba reprobado al implacable opresor, es decir no ser indiferentes ante las injusticias sociales, reaccionar ante la perversidad del opresor, colocándole límites. Implicaba hablar rectitud, detestar el engaño, la opresión, rehusarse a recibir soborno y no hacer el mal, como el profeta afirma (Is 33,15).

Con tal crítica, y órdenes se expone públicamente que existe una contradicción absoluta entre las prácticas socio religiosas culturales que hacían y el principio central que debería motivarlas inmerso en “la política de protección comunitaria en la Alianza: justicia y derecho para su pueblo”; al incurrir en acciones de injusticia, como la inequidad con los menesterosos y más vulnerables de su comunidad, quebrantaron la Alianza con YHWH, quien espera y exige a los dirigentes hacer justicia cf. Dt 1, 12-17; 25,1-2.16.

Esta ruptura socio religiosa de la judicial, dio lugar a viciar las prácticas religiosas de los dirigentes, que al mismo tiempo tuvo su efecto dominó en toda la nación. Se evidencia la ausencia de una sincera adoración y honra al Dios de Israel, con esas prácticas llegaron a transgredir la Alianza; pues esta contempla, una política de protección comunitaria, donde el principio rector es la justicia y el derecho, que es lo que motiva el hacer dichas prácticas y que tienen una fuerte conexión entre cada individuo oferente con un Dios justo y a su vez con su

¹¹¹ Paralelismo Antitético, consiste en que la idea del primer verso se hace más explícita por causa del contraste con la idea del segundo verso. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

comunidad, contra quienes cometían las faltas e injusticias. Por lo tanto las prácticas socio-religiosas y culturales deben hacerse en el marco de relaciones, en función al carácter santo y justo de YHWH, y de la relación del oferente con su comunidad.

La base de la crítica está en la Alianza, los sacrificios, ofrendas, fiestas y celebraciones de luna nueva, formaban parte de las prácticas socio religiosas judiciales y culturales del pueblo de Israel, que se registran en las leyes justas cf. Éx 23,14.13; 25,2; Lv 22,17.18; 23,1; 24,1; 25,1-3. Éstas tienen una fuerte conexión con los principios de justicia y derecho en la Alianza, son el motor central de esas prácticas socio religiosas, para proteger y desarrollar la comunidad, era la oportunidad para que el pueblo comprendiera que: 1) Cada individuo en reconocimiento de su pecado y fuera libre de la culpa, ofreciera sacrificios puntuales para tener acceso a la presencia de un Dios santo, justo y para mantener su relación con Él cf. Lv 1,1-3; 7,11-21. 2) Cada miembro de la comunidad hebrea, reconociera que cometió faltas o injusticias contra su comunidad; por lo cual dependiendo de sus faltas, presentaba sacrificios u ofrendas pertinentes, y era libre de la culpa, por ejemplo sacrificios por hacer mal contra miembros de su comunidad cf. Lv 4,1-4.14.23.28; 5,1-6; 6,1-6. 3) La comunidad hebrea instruyera en la Ley de Moisés a las siguientes generaciones, para que aprendieran a reverenciar al Dios de Israel, tuvieran en cuenta sus leyes socio religiosas, jurídicas y culturales para tener justicia y no dejaran de contar los hechos grandiosos que ha tenido con su pueblo cf. Dt 31,9-13; Sal 78,1-4.

Las fiestas de luna nueva se relacionaban con las fiestas en distintos tiempos o fecha señaladas, cuya finalidad es la de proteger la comunidad, por ejemplo: a) Año Sabático o año de reposo de la tierra, tiempo en el que se siembra y cosecha durante seis años y el séptimo año la cosecha es para alimentar a los

necesitados del pueblo cf. Éx 23,10-13; Lv 25,1-7, se hace remisión de deudas para evitar la ruina económica de las familias cf. Dt 15,1-4, se ayuda a los menesterosos cf. Dt 15,7-11; se libera los esclavos cf. Dt 15,12-23; al final del año de reposo, los sacerdotes y ancianos instruyen en la ley de Dios a la siguiente generación cf. Dt 31,9-13. b) El Año de Jubileo, se celebra después de siete semanas de años, es el tiempo de restitución de propiedades para los miembros del pueblo, libertad los esclavos cf. Lv 25,8-55. c) Las fiestas anuales para celebrar la liberación la esclavitud en Egipto y gratitud a YHWH, en las que tres veces al año el pueblo celebra las fiestas de Panes sin levadura, la fiesta de la Cosecha o de primicias y la fiesta de Cosecha final o de Gavillas (Éx 23,14-16; Lv 23,1-44).

Teniendo en cuenta lo anterior, se puede inferir que la justicia y el derecho son el fundamento para celebrar las fiestas y prácticas religiosas en el marco de las relaciones con y entre la comunidad. No obstante, la Monarquía separó estos principios y se enfocó en el formalismo religioso externo, que tuvo su impacto fatal en toda la nación. Martínez afirma que “Estilo de vida y culto van de la mano, por lo tanto un culto que no esté acompañado de la justicia y benevolencia, será un culto viciado y perverso y por lo tanto será más bien, antes que una expiación del delito, una causal más de condenación”¹¹².

2. Desde la perspectiva de la función Monárquica

- El profeta en su discurso crítico deja entrever que la Monarquía, siendo la autoridad máxima administrativa de la nación, fracaso totalmente en una de

¹¹² MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p 56.

sus principales funciones como es la de administrar justicia para proteger a su pueblo y asegurar el bienestar colectivo.

Verkindére afirma que con la llegada del fenómeno de la Monarquía a Israel, la nación asume el pensamiento del oriente antiguo, donde «todo soberano es reconocido como autoridad máxima judicial, cuya finalidad es asegurar la justicia para lograr prosperidad y seguridad, siendo el respeto al derecho y la práctica de la justicia el fundamento mismo de la Monarquía»¹¹³.

El profeta en el Oráculo Is 10,1-4 utilizando el género discurso judicial llamado requisitoria profética רִיב *rib* «disputa-pleitear», introduce en el v.1 una amenaza de juicio con la interjección הוּי *hōw* «¡Ay!»¹¹⁴ que tiene una connotación de lamento y muerte, indicando que el juicio será inevitable. Identifica a los acusados, en el mismo v.1 הוּי הַחֹדְמִים *hōw haḥōdōmīm* «los que decretan» haciendo referencia a la clase dirigente del pueblo, quienes son los representantes del rey, Alonso afirma que «se refiere a una clase social específica y su pecado»¹¹⁵.

Al hacer la Imputación de cargos, el profeta denuncia que la clase dirigente dicta decretos que atentan contra la dignidad humana, así:

¹¹³ VERKINDÉRE, Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p. 21-22.

¹¹⁴ הוּי *hōw* «¡Ay!» de uso en la literatura profética hebrea Is 1,4;3,11; 5,8.18.20.21.22; 6,5; 10,1.5; 28,1; 29,1; 30,1; 31,1. La invectiva es un género muy usado por los profetas, es más un reproche, que tan solo una acusación, en el cual se acentúa la gravedad y o culpabilidad respecto a los hechos. LOZA Vera, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p. 134.

¹¹⁵ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 160.

- הַחֲקִיקִים חֲקִי־אֵן *ūməḵattəbîm ḥiqqé-’āwen* «decretan decretos inicuos» וּמְכַתְּבִים עִמָּל כְּתָבוֹ: *ūməḵattəbîm ‘āmāl kittēbū* «y escribiendo ellos infortunio escriben» (10,1)
- לְלִיָּם וְלַגְּזָל *ləḥattōwt middîn* «poner a un lado-apartar justicia» לְהַטּוֹת מְדִיִן *dallîm wəliḡzōl mišpaṭ ‘ānîyé ‘ammî* «y desgarrar la justicia-derecho de pobres-débiles de mi pueblo»
- לְהִיּוֹת אֶלְמָנוֹת שְׁלָלָם *lihyōwt ‘almānōw šəlālām* «para viudas saquear pisotear»
- וְאֶת־יְתוּמִים יִבְזּוּ: *wə’et yeṭōwmîm yābōzzū* «y huérfanos ser saqueados» (10,2)

Usando en v.1 el género poético de paralelismo sinónimo¹¹⁶ también la figura anáfora¹¹⁷ hace énfasis en lo que se escribe o se decreta y su contenido así: que se «escriben escritos» o se «decretan decretos» que generan daño, «escriben infortunio escrito», es decir que los representantes del rey, en la formulación de los mismos, tuvieron la perversa intención de afectar desfavorablemente a la población más vulnerable, a costa de favorecer los intereses personales de la clase dirigente y marginan del juicio a los débiles. Martínez afirma que los opresores cuentan con un método, imponen leyes que justifiquen y autoricen el proceder y, siendo que la ley lo permite, nadie podrá acusarles de infringir la Ley,

¹¹⁶ Paralelismo sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

¹¹⁷ Anáfora, figura que afecta la palabras, consiste en la repetición de palabras con un sentido similar. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 181.

por lo que sus acciones no serán delito, de esta forma se ha logrado invertir los valores sin que esto sea motivo de condenación por parte del pueblo¹¹⁸.

Mediante la figura enumeración o sinatresmo¹¹⁹ da detalles particulares sobre los propósitos que tienen esos decretos emitidos y aprobados por el rey, que van en detrimento de la comunidad de YHWH, como son: a) Torcer la justicia, haciendo caso omiso a las ordenanzas, estatutos, leyes justas de la Alianza en su política de protección a la comunidad y para encubrir sus propios intereses. b) Desentenderse del derecho y la necesidad de los pobres y vulnerables de la nación, violando sus derechos, lo cual era un compromiso del rey proteger a los súbditos de su reino, generando mayor angustia, intimidación, desesperanza (2 S 7,15; 1 R 7,7). c) Impedir que los pobres del pueblo sean gestores de su propio desarrollo, de su comunidad y de su nación; al atropellarles intencionalmente, contribuyen a la ruina de la comunidad pobre, menesterosa y de la sociedad en general, puesto que la corrupción conlleva a la injusticia social, es decir a la ausencia de justicia, la inequidad y trae como consecuencia el deterioro individual e impide el desarrollo social de la nación. Martínez¹²⁰ subraya que la crisis del pueblo, tuvo su origen a en los gobernantes quienes cometieron atropellos ilegales contra al pobre y el afligido, cuando redactaron leyes para manipular la justicia, por cuanto legalizaron la corrupción y la maldad para defraudar y arruinar al inocente. Complementa que tal crisis trajo como consecuencia el desorden, la anarquía, la insensibilidad por el otro, dando lugar a la descomposición social. Schwantes, citado por Martínez¹²¹, considera que la gente influyente y los representantes de la realeza tenía injerencia en la nación, y

¹¹⁸ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 160.

¹¹⁹ Enumeración o Sinatresmo, figura literaria que acentúa el sentido, enriquece el discurso enunciando detalles. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 366.

¹²⁰ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 223-226.

¹²¹ *Ibíd.*, p. 225.

eran responsables de determinar el juicio, no obstante, su conducta es reprobada en el lenguaje legal de la Alianza. Kessler¹²² subraya que la Monarquía ofreció resistencia para administrar protección a los pobres y débiles de la sociedad.

Detrás de la regulación de las decretos, se puede inferir que esta clase de dirigentes, tenía distintas motivaciones y concepciones advertidas en la Alianza en los libros de Éxodo, Levítico, Deuteronomio: a) Intereses egoístas ambiciosos, corrupción desmedida y dureza, que atentan contra la dignidad humana, poniendo en riesgo no solo la vida de los pobres y más vulnerables, también el desarrollo de toda la nación. b) Divorcio del componente socio religioso del judicial de la Alianza, lo más probable es que los dirigentes en el ejercicio del cargo, representantes del rey, llegaron a concepcionar que la Alianza se limita exclusivamente a la vida religiosa del pueblo, motivo por el cual divorciaron el aspecto religioso del judicial, en consecuencia, deslegitimaron la Alianza, en la política de protección a la comunidad, promovieron leyes de otros reinos. c) Negación a conocer, comprender, reconocer, someter y aplicar las leyes justas de la Alianza en el ejercicio de gobierno terrenal, donde el monarca es considerado dios, por lo que YHWH no tiene cabida. Alonso Schökel¹²³, subraya que los jueces cometen un notorio abuso al oprimir a los desvalidos de la nación; desdibujan la finalidad de la justicia, esta se instituye precisamente para la defensa de los huérfanos, pobres, viudas y oprimidos.

De modo que siendo el compromiso del Monarca el garantizar los derechos a su pueblo, los monarcas de Israel hicieron todo lo contrario, en su lugar posicionaron un modelo de gobierno injusto y opresor, a espaldas de las leyes

¹²² KESSLER, Rainer. Historia Social del Antiguo Israel. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2012. p.120.

¹²³ ALONSO Schökel L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 159-160.

justas de la Alianza de su nación. Martínez¹²⁴ subraya que los reyes fueron dictadores, autócratas, que impusieron la sucesión de reyes por ser un cargo apetecible de poder; su sistema de gobierno genera ambición ilimitada; el fenómeno de la Monarquía dio origen a un desequilibrio en la sociedad, con su modelo de gobierno y liderazgo, condujo a una crisis en la nación, con su estratificación social y se construyó un modelo de injusticia social para el pueblo de YHWH, dado que se fueron favoreciendo los intereses de las clases sociales a costa del sufrimiento de los pobres y menesterosos y vulnerables de la sociedad.

La base de la crítica se soporta en la Alianza y en ejemplo de su implementación por parte de algunos monarcas del reino del sur, quienes se comprometieron, y estuvieron facultados para ejercer y delegar funciones de carácter administrativo, militar, religioso-social-judicial para con su pueblo, como se puede observar en algunos gobiernos de reyes como Josafat, Ezequías, éste último, del periodo de actividad profética de Isaías. Se dice de este rey que ejecutó lo bueno, lo recto y verdadero delante de su Dios. Desde su cargo nombró a sus colaboradores y representantes que son llamados príncipes, desarrolló programas de construcción; con base en la ley y los mandamientos, estuvo facultado para restablecer el culto del templo, reorganizar a los sacerdotes y levitas en el servicio del templo, promover las ofrendas y holocaustos haciendo aportes de su propio peculio y celebrar la fiestas solemnes, promover la dedicación de los sacerdotes a la Ley de YHWH, organizar su ejército para defender la nación del rey de Asiria; emitir edictos al pueblo para el soporte y desarrollo de Israel como estado, hizo todo de acuerdo a la Ley de Moisés cf. 2 Cr 29-32; 31, 3; 8,21; 34,24; 2 R 18-20; Is 36- 39.

¹²⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 276-278.

De Vaux¹²⁵ complementa que el rey con su alto poder administrativo, direcciona, hace nombramientos, dicta ordenanzas, sin embargo, no tiene la facultad para crear el derecho; esto se puede leer en (1 S 8,11-18; Dt 17,14) textos en los que el poder legislativo no se menciona. No obstante, previenen al rey, para no incurrir en arbitrariedad en el ejercicio de su gobierno, también orienta al soberano a conformarse a esa ley divina, de la que debe conservar una copia. El rey está comprometido con la Ley de estado, es el caso de Josafat quien hace reformas en la administración, y sus jueces están obligados a aplicarla (2 Cr 17,9; 19,5-7) de modo que el rey se encuentra sometido a esta Ley que es su autoridad en el gobierno, por lo cual no debe adicionar nada más sino a cumplirla (Dt 27,19; 1 R 8,58; 2 R 23,3).

- La Monarquía es responsable del deterioro del tejido social. Fueron los primeros en distorsionar los principios éticos y de justicia concebidos en las leyes justas de la Alianza.

En su propia confusión, condujeron a la nación a no discernir entre lo santo y lo profano, transfirieron su confianza bajo principios de muerte falsedad y mentira (Is 28,13) y posicionaron una cultura de injusticia (Is 30,12). Su modelo de gobierno fue la injusticia, basado en su ambición, prevaricación, soborno, (Is 1,10-17,23; 3,1-17; 5,8-24; 10,1-4), a costa del sufrimiento de los oprimidos del pueblo.

El profeta en el Oráculo Is 5,20 usando el género discurso judicial llamado requisitoria profética בִּיבָּה *rib* «disputa-pleitear», introduce una amenaza de juicio,

¹²⁵ De VAUX, R. Instituciones del Antiguo Testamento. Segunda edición Volumen 63 Barcelona: Editorial Herder, 1976. p. 215.

identificada por la partícula interjección הוֹי *hōw* «¡Ay!»¹²⁶ que tiene sentido de amenaza y lamento. Identifica a los acusados, con la fórmula הוֹי הַאֲמָרִים *hōw hā'ōmērīm* «¡Ay! de los que llaman» son los responsables de administrar justicia. Hace la imputación de cargos, denunciando que los dirigentes distorsionaron los principios éticos, teniendo como referente la Alianza.

- הוֹי הַאֲמָרִים *hōw hā'ōmērīm* «¡Ay! de los que llaman»
- לָרַע טוֹב וְלַטוֹב רָע *lāra' tōwb wəlaṭṭōwb rā'* «lo malo bueno y lo bueno malo»
- שְׂמִיִם חֹשֶׁק לְאֹר וְאֹר לְחֹשֶׁק *sāmîm ḥōšek lə'ōwr wə'ōwr ləḥōšek* «ponen la oscuridad luz y luz por oscuridad»
- שְׂמִיִם מָר לְמֵתוֹק וּמֵתוֹק לְמָר *sāmîm mar ləmāṭōwq ləmāṭōwq ləmār* «ponen lo amargo por dulce y lo dulce por amargo» (5,20)

El profeta denuncia la notoria decadencia ética de la clase dirigente en v. 20, mediante la figura de metáfora¹²⁷ la oscuridad y las tinieblas, que representan el mal, lo que atenta contra la dignidad humana, trayendo deterioro, sufrimiento, ruina, es decir representa la injusticia; la luz y lo dulce, representan lo bueno, lo equilibrado que trae beneficio al ser humano, se relaciona con la justicia y el derecho, con hacer lo correcto. Hace un contraste que marca la diferencia y distancia entre el bien y el mal, indicando que la clase dirigente tergiversó los principios del pueblo de la Alianza, dándoles un sentido contrario al establecido.

¹²⁶ הוֹי *hōw* «¡Ay!» de uso en la literatura profética hebrea Is 1,4;3,11; 5,8.18.20.21.22; 6,5; 10,1.5; 28,1; 29,1; 30,1; 31,1. La invectiva es un género muy usado por los profetas, es más un reproche, que tan solo una acusación, en el cual se acentúa la gravedad y o culpabilidad respecto a los hechos. LOZA Vera, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p.134.

¹²⁷ Metáfora, figura del griego transferencia, consiste en transferir a algo el significado de otro por la relación que existe entre ambos. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 628.

La clase dirigente responsable de conocer y administrar justicia y derecho al pueblo, hace caso omiso a los principios éticos y a la política de protección comunitaria: Juicio, justicia y derecho de la Alianza; la clase dirigente conceptúa y decide lo que es correcto e incorrecto de acuerdo su subjetividad, intereses, estilo de vida y seguramente de conformidad con el flagelo de corrupción interno, que posicionó los principios de oscuridad a través de un modelo de administración de injusticia, por unas mentes perversas moralmente y en consecuencia el desarrollo de una sociedad injusta, en la que reino la opresión, la violencia, distorsión de valores, la negación de la existencia del otro de la comunidad, el desconocimiento y desprecio por las ordenanzas, estatutos y leyes justas de la Alianza. Von Rad afirma que Israel se había caracterizado por prestar atención a su historia, sin embargo para tiempo del siglo VIII a.C., el pueblo de Israel se fue distanciando más y más de YHWH, y tomó por sí mismo las riendas del futuro de su nación, de manera que hicieron que «la historia de salvación se había detenido, era objeto de un contemplación retrospectiva digna de todo respeto, por eso se podrá comprender cuán revolucionariamente actuaron las perspectivas históricas mundiales en la predicción de los profetas del siglo VIII»¹²⁸.

Alonso Schökel considera que «el pecado de los acusados es la inversión de valores: en lo moral y religioso, lo simplemente humano (bien-mal), en el conocer y manifestarse (luz-tinieblas), en el gusto y deleite (dulce-amargo)»¹²⁹. Martínez, conceptúa que «El bien está relacionado con la justicia, por tanto el mal es la negación de esa justicia»¹³⁰ concepto que se puede observar en la denuncia similar que hace Amos al reino del Norte en Am 5, busquen lo bueno y no lo malo

¹²⁸ RAD, Gerhard V. Teología del Antiguo Testamento II. Teología de las tradiciones proféticas de Israel. Séptima Edición, Salamanca: Sígueme, 1969. p. 226.

¹²⁹ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 137.

¹³⁰ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.159.

para que vivan 5,14 aborrezcan el mal, amen el bien y establezcan la justicia en juicio 5,15.

La degeneración propia de los dirigentes se manifestó en su doble moral para gobernar, en su ética religiosa cultural incoherente y en su indiferencia e insensibilidad respecto al otro de la comunidad. Los monarcas siguieron los estatutos de otras naciones, así como los que establecieron los reyes del reino del Norte, y así fueron contaminando a toda la nación, posicionando los valores de otros reinos y manifestando un pensamiento y conducta perversa (Is 29,13.15; 2 R 17,8-9) que se traduce en la emisión de decretos injustos contra la dignidad humana (Is 10,1-2).

La base de la crítica se halla en la Alianza, ya que el modelo de administración de injusticia promovido por los dirigentes se fundamentó en principios de deterioro de la dignidad humana, la invisibilidad de la existencia del otro de la comunidad, modelo bastante contradictorio al modelo de administración de justicia planteado en la Alianza para la protección de la comunidad, cuyo objeto de interés es la comunidad, los pobres y menesterosos, los que viven en adversidad, dolor y sufrimiento. Es importante anotar que el sustento ideológico de los estatutos, ordenanzas y leyes y decretos se centra en principios justicia, derecho, rectitud, misericordia, amor y respeto por el otro, como reza: «no oprimir ni robar al prójimo, no retener el salario del trabajador», «No hacer injusticia en el juicio, favoreciendo al pobre, o complaciendo al grande, con justicia juzgaras a tu prójimo» (Lv 19,13.15). «No hagan injusticias en el juicio, en medidas de tierra, en peso o en otra medida...» «Amparar al que empobreciere...no tomar usura ni ganancia» (Lv 25,35.36).

- La Monarquía hizo caso omiso a la urgente demanda de transformación de la clase dirigente primeramente. El profeta a nombre de YHWH, exigió cambios urgentes en los monarcas y el orden socio gubernamental que tuvieran incidencia en el orden socio religioso cultural judicial comunitario.

El profeta en el oráculo Is 1,10-20 utiliza el género literario discurso judicial llamado requisitoria profética בְּרִיב *rib* «disputa-pleitear». Hace la convocatoria a los dirigentes, con fórmulas para iniciar y terminar el oráculo en vv.10-20; al inicio usa vocablos imperativos como שְׁמְעוּ *šim'ū* «oigan» הֲאִזְנִינוּ *ha'āzînū* «escuchen/presten atención» y al final afirma כִּי פִי יְהוָה דִּבֶּר *kî pî Yahweh dibbêr* «la boca del Señor ha dicho». Martínez¹³¹ considera que los dos vocablos muestran la reacción acción contundente de Dios, ante el incorrecto proceder de los dirigentes del pueblo.

- שְׁמְעוּ דְבַר־יְהוָה קְצִינֵי סֹדֶם *šim'ū dēbar-Yahweh qəšîné səḏôm* «Oigan declaración de YHWH jefes de Sodoma»
- הֲאִזְנִינוּ תּוֹרַת אֱלֹהֵינוּ עֲמֹרָה: *ha'āzînū tōwraṭ 'ēlōhênū 'am 'āmōrāh*
«escuchen entiendan, obedezcan la instrucción» (1,10)

Se utiliza el género de poesía hebrea¹³² paralelismo sinónimo¹³³ en el v.10. que indica una correspondencia lógica y de relevancia entre el primer verso oigan

¹³¹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.12.

¹³² En la poesía semítica existe una correspondencia de pensamiento entre sus miembros, es decir un ritmo lógico que se le nomina paralelismo. HOFF, Pablo. Libros Poéticos: Poesía y Sabiduría de Israel. Miami: Editorial Vida, 1998. p.12

דְּבַר-יְהוָה *dəḇar-Yahweh* «declaración, palabra de YHWH» y el segundo verso escuchen תּוֹרַת אֱלֹהֵינוּ *tōwrat ʾēlōhênū* «Ley del Señor nuestro». Se da fuerza al objeto de la citación, es decir a oír la declaración de YHWH y a prestar atención, a entender, a obedecer la instrucción de YHWH. El sentido de Ley es «dirección-instrucción-enseñanza», es la instrucción del Señor a su pueblo, la cual provenía de diferentes fuentes: de profetas, oficiales, sacerdotes, jueces (Dt 17,8-11; Mi 3,5.11; 4,2; Is 1,10; 2,3). En este contexto judicial, el llamado es a prestar atención a la declaración que viene, y a la instrucción establecida en la Alianza, tiene una carga de carácter acusatorio, de reproche, pero también de exhortación, de corrección a la clase dirigente del pueblo y por ende a este último.

La convocatoria deja ver que existe una conexión estrecha entre YHWH-pueblo-Alianza, de la cual forma parte la instrucción establecida por Dios, la cual surgió, se asumió e implementó exclusivamente al interior del pueblo de Israel, según registran los libros de Éxodo, Levítico, Deuteronomio. En distintas épocas y con distintas generaciones el pueblo hebreo llegó a reconocer a YHWH como el Dios de Israel, a reconocerse como su pueblo, en consecuencia se comprometió con su Alianza cf. Éx 22,31-33; Dt 14,1-2; 27,7-10; 29,9-13.

De modo que ante el llamado a la corrección, la clase dirigente, tendría que remitirse a las declaraciones de YHWH por medio del profeta, a la Alianza en general para consultar la exposición de leyes a través de Moisés, y prestar atención a la esencia de sus ordenanzas y estatutos justos (Dt 4, 8), que fueron ordenados por YHWH (Nm 36,13), por tanto, YHWH tiene la expectativa que principalmente sus gobernantes del ejemplo, determinen practicar la justicia y el

¹³³ Paralelismo sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

derecho hacia su pueblo y entre su comunidad cf. Sof 2,3; Gn 18,19.25; tendrían que tomar conciencia de la expectativa de YHWH que radica en que los jueces tomen decisiones justas y juzguen al pueblo con justos juicios, que no tuerzan el derecho, que no hagan acepción de personas, que no acepten soborno (Dt, 16,18-20; 25,1). Vermeyleylen subraya que los profetas a nombre de su fe demandaron cambios radicales en las prácticas sociales y políticas «porque en el pensamiento de los profetas la religión y las relaciones humanas justas son las dos caras de una misma realidad»¹³⁴.

De acuerdo con la Alianza, ejercer justicia era un requerimiento a cabezas, ancianos, jueces, sacerdotes y oficiales en cada tribu, quienes debían aprender a juzgar con justo juicio, y ser imparciales (Éx 19,15; Dt 1,6.16,18); consultar los asuntos difíciles (Dt 17,8-11); aplicar la ley de tali3n para protecci3n comunitaria (Dt 19,15-21); no torcer el derecho del extranjero, hu3rfano, viuda (Dt 24,17-22); no angustiar la extranjero y al pobre (Éx 23,9); no pervertir el derecho del mendigo, no recibir presente para no pervertir las palabras de los justos (Éx 23, 6-9); no hacer acepci3n de personas, no cometer soborno (Dt 16,19); no oprimir al jornalero pobre y menesteroso (Dt 24,14-15; Lv 19, 13.15); tratar objetivamente un asesinato (Dt 21,1-9); juzgar con justicia absolviendo al justo y condenando al culpable (Dt 25,1). Con estos lineamientos para implementar la justicia y el derecho, el hacer mal implicaba que la clase dirigente incurriera en traspasar el pacto de YHWH (Dt 17,1-2), pero si hacían el bien, actuando conforme a sus ordenanzas e instrucciones, leyes, se les garantizaba y confirmaba ser el pueblo santo de YHWH (Dt 28,9).

¹³⁴ VERMEYLEN, Jacques. El Dios de la promesa y el Dios de la Alianza. Santander: Editorial Sal Terrae, 1990. p. 117

El profeta en el oráculo Is 1,21-31 usa el género de discurso judicial llamado requisitoria profética רִיב *rib* «disputa-pleitear». Identifica a los acusados, en v.21-23, aunque inicialmente se refiere a la ciudad de Jerusalén (usando la figura personificación como prostituta, dado que abandonó la justicia y equidad con la que se caracterizó), en el v.23 destaca a los dirigentes del pueblo a quienes caracteriza como שָׂרֵיךְ סוֹרְרִים *śarayik sōwrrîm* «Príncipes obstinados-rebeldes», וְחֻבְרֵי גַנְבִים *wəḥabrê gannābîm* «y compañeros de ladrones». El término «príncipes» hace referencia a quienes ocupan cargo de autoridad en la nación, es decir la clase dirigente como son: oficiales, Jefes, líderes, capitanes, ancianos, gobernantes, representantes del rey.

Hace la imputación de cargos, denunciando que los dirigentes por su obstinación, su rebelión, incurrieron en practicar la injusticia, marginando de la justicia a los más vulnerables, así,

- סוֹרְרִים וְחֻבְרֵי גַנְבִים *sōwrrîm wəḥabrê gannābîm* «Obstinados y compañeros de ladrones»
- כֻּלּוֹ אֶהֱבֶה שְׂחָד וְרָדַף שְׁלֵמָנִים *kullōw 'ōhēb šōḥad wərōdēp šalmōnîm* «todos aman regalos y persiguen recompensas»
- יִשְׁפֹּטוּ יְתוֹם לֹא יִשְׁפֹּטוּ *yāṭōwm lō yišpōṭū* «al huérfano no hacen justicia»
- וְרִיב אֶלְמָנָה לֹא-יִבֹּא אֵלֵיהֶם *wərîb 'almānāh lō-yābōw 'ālêhem* «Y el pleito de la viuda no atienden» (1,23)

Mediante el uso de paralelismo sintético¹³⁵ el profeta en el v.23 describe la rebelión permanente de la clase dirigente, que tiene el compromiso de proteger a

¹³⁵ Paralelismo Sintético, consiste en que la idea del segundo verso y los siguientes en caso de que los haya explican o complementan la idea del primer verso. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

sus súbditos, de ejercer juicio y Justicia cf. Dt 17,15-20; 1 R 10,9; 2 Cr 9,8, sin embargo, por su obstinación y rebeldía se rehúsan a cumplir con las funciones de su cargo; al contrario posicionaron la injusticia en la comunidad a través de dos acciones: a) Aceptando regalos que les compromete a devolver favores; recibiendo regalos como pago para absolver a los culpables, lo que se traduce en soborno. b) La obstinación o rebeldía, que les condujo a una dureza, obstinación en atender el llamado de corrección, y también a la indiferencia frente a las necesidades y sufrimiento de los más pobres y vulnerables del pueblo como son los huérfanos y las viudas. Alonso Schökel¹³⁶ expresa que la acusación es porque no administraron la justicia ciudadana, de modo que incurrieron en la infidelidad a YHWH, la cual se evidencia en la práctica de la justicia. Schultz citado Rad¹³⁷ conceptúa que la obstinación obedece a una dificultad intelectual, observable en Israel por su práctica de pecado constante, que lo enceguece para no reconocer «la realidad de Dios».

La base de esta crítica, se encuentra en la Alianza, en los lineamientos de protección comunitaria para ser una nación que tiene y disfruta la justicia (Dt 4,8; 6,25), cuyas ordenanzas, estatutos, leyes y decretos demandan que los jueces y oficiales sigan e implementen la justicia y el derecho entre el pueblo. Algunos artículos rezan «no tuerzan el derecho...no hagan acepción de personas...no tomen soborno porque este ciega y pervierte las palabras de los justos...la justicia seguirás» (Dt 16,18-22; 25,1). «No pervertirás el derecho de un pobre en su pleito, no recibirás presente porque... ciega y pervierte... no absolver al justo y condenar al culpable...» (Ex 23, 6, 8; 16,19-20; 27,25; 24,14.15.17; 25,1.16); «no harás injusticia en el juicio: ni favoreciendo al pobre ni complaciendo al grande, con justicia juzgarás al prójimo» (Lv 19,11.13.15.35.36).

¹³⁶ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p.122.

¹³⁷ RAD, Gerhard V. Teología del Antiguo Testamento II. Teología de las tradiciones proféticas de Israel. Séptima Edición, Salamanca: Sígueme, 1969. p.193.

Frente a esta política de protección comunitaria establecida en la Alianza, se puede afirmar que los dirigentes de finales del siglo VIII a.C., fueron obstinados rehusando la corrección, la transformación de su conducta en el ejercicio de la justicia y el derecho. En su rebelión utilizaron el soborno como vehículo para posicionar la injusticia en la nación y para deslegitimar la Alianza. Martínez¹³⁸ plantea que las clases dirigentes cambiaron la justicia y el derecho por el crimen con conductas propias de victimarios que atentan con la vida de los más vulnerables.

A causa de la Alianza de YHWH con el pueblo, y ante la obstinación de los monarcas quienes se rehúsan a una transformación en el ejercicio de la justicia, demandada por YHWH (1,16-17; 18-19), el profeta anuncia en 1,26 una promesa de esperanza para su pueblo,

➤ *וְאֶשְׁיִבָּהּ שְׂפֹטֵיהֶם כְּבָרֵאשֵׁנָה* *wə'āšībāh šōpəṭayik kəbārišōnāh* « y restauraré jueces como la primera vez»

וְיַעֲצֵיךָ כְּבַתְחִלָּה *wəyō'āšayik kəbattəḥillāh* «y consejeros como al principio» (1,26)

Mediante el uso de paralelismo sinónimo, ante la obstinación, rebelión de los dirigentes a la transformación que demanda YHWH por medio del profeta, el Dios de Israel promete la restauración de la función de hacer justicia y derecho, como la ejercieron quienes ocuparon cargos de autoridad entre el pueblo en sus orígenes. Al mismo tiempo promete que Jerusalén será conocida por saber

¹⁴⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.68-62.

administrar justicia y ser fiel al Dios de su nación: עִיר הַצְּדִיק *’ir haššedeq* «ciudad de justicia», קִירְיָה נְאֻמָּנָה *qiryāh ne’ēmānāh* «una ciudad fiel». Martínez¹³⁹ conceptúa que esta acción es llamada redención, la cual implica el restablecimiento de la justicia, que facilitará el acceso del pueblo al disfrute del derecho y la justicia.

En el Oráculo Is 5,18-19 se utiliza el género discurso judicial llamado requisitoria profética רִיב *rib* «disputa-pleitear». En el v.18 por medio de una partícula de interjección הוֹי *’ōw* «¡Ay!» indica que una amenaza de juicio viene sobre los acusados cargada de lamento de muerte. Identifica a los acusados con la fórmula הוֹי מִשְׁכֵּי *hōw mōšəḵé* «¡Ay! de los que arrastran» es decir la clase dirigente de la nación. El profeta procede a hacer la Imputación de cargos en vv.18-19 denunciando su persistencia en el pecado que conlleva al deterioro de la sociedad,

➤ מִשְׁכֵּי הַעֲוֹן בְּחַבְלֵי הַשָּׂוֵא *mōšəḵé he’āwōn bəḥablê haššāw* «arrastran el mal con cuerdas de vanidad», וְכַעֲבוֹת הָעֲגָלָה חֲטָאָה *wəka’ābōwṭ hā’āḡālāh ḥaṭṭā’āh* «y con cables de carro el pecado» (5,18)

Usando paralelismo sinónimo¹⁴⁰ y la figura metáfora¹⁴¹ en v.18 el profeta compara a la clase dirigente, que arrastrar una carga pesada, su iniquidad, su pecado, su hacer mal. Refiere que está tan arraigado en ellos la iniquidad, el hacer

¹³⁹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 67.

¹⁴⁰ Paralelismo Sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

¹⁴¹ Metáfora, figura del griego transferencia, consiste en transferir a algo el significado de otro por la relación que existe entre ambos. BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985. p. 628.

lo malo, lo incorrecto, detestable, que es tan deplorable y fuerte su condición pecaminosa que es bastante pesada. הַטָּאָה *hattā'āh* «iniquidad-pecado» tiene la connotación de errar en relación a los preceptos de YHWH, su errar en el blanco de la voluntad del Dios de su nación; tiene sentido de falta, culpa causada por el pecado, que amerita castigo cf. Is 11,10; 13,22; 30,14; Os 4,8; 5,5; 7,1; 8,13.

La negación de los dirigentes a permitir alguna transformación demandada por YHWH a través del profeta, se deja ver en su actitud irónica respecto a YHWH,

- הַאֲמֹרִים יַמְהֵרוּ *hā'ōmərîm yəmahêr* «ellos dicen que acelere»
- ... מְעִשָּׂהוּ: יַחֲשִׁיבָהּ *yāhîšāh ma'āśêhū* «se dé prisa con su trabajo»
- ... לְמַעַן נִרְאֶה *ləma'an nir'eh* «en orden de que lo veamos»
- ... וְתִקְרַב וְתִבְוֹאָה *wətiqrab wətibōw'āh* «que se aproxime y venga»
- ... עֲצַת קְדוֹשׁ יִשְׂרָאֵל *'āṣat qədōwōš yiśrā'ēl* «consejo-plan del santo Israel»
- ... וְנִדְעָה *wənêdā'āh* «para conocerlo». (5,19)

Utilizando la figura de ironía en v.19 el profeta denuncia la actitud de burla hacia YHWH, donde muestran su desconfianza en que su obrar se cumpla, tiene relación con el juicio, la justicia de YHWH mencionada en el cap. 5,12. El consejo hace referencia a su plan, designio, voluntad. Von Rad¹⁴² considera que ese plan, resolución o consejo se relaciona con el obrar de YHWH en la historia de la salvación de Sión, no obstante el profeta lo presenta con proyección universal, dada su configuración desde tiempo atrás, según Is 22,11, 37,26. La soberbia,

¹⁴² RAD, Gerhard V. Teología del Antiguo Testamento II. Teología de las tradiciones proféticas de Israel. Séptima Edición, Salamanca: Sígueme, 1969. p.204.

altivez y autosuficiencia e incredulidad de la clase dirigente hace que emitan un desafío irónico de oposición al Dios de su pueblo, respecto a él mismo, a sus designios; por tanto expresan también su rechazo total a él y a sus leyes justas para la nación planteadas en la Alianza. Alonso Schökel¹⁴³ explica que el cargo es la burla, el desafío y la exigencia de tiempo límite a YHWH, dicha acción acarreará su destrucción.

La base de la crítica se halla en la Alianza, donde el Dios de Israel, reiteradamente invita a la reflexión de su pueblo sobre quién es él, misericordioso, justo, demanda a su pueblo que le teman-respeten-reverencien practicando todos los estatutos y ordenanzas para ser una nación diferente, transformada según sus principios de respeto, santidad, amor, justicia; para que sean beneficiarios de su bendición, que vivan, prosperen, se fortalezcan (Lv 25,17-18; Nm 14,17-18; Dt 4,39-40; 5,1-2.10; 7,9; 30,16-20).

- La Monarquía por sí misma, demostró que definitivamente es incapaz de administrar la justicia y derecho al pueblo, su actitud y proceder en la dirección de la nación fue contradictorio a los principios de la Alianza, por lo cual deslegitimó la función de la soberanía.

Kaefer¹⁴⁴ plantea que el pueblo de Israel tiene identidad tribal como se evidencia en el Pentateuco, señala que Dt 33 se opone a la Monarquía y que el Pentateuco muestra que la vida tribal está en oposición a la Monarquía, justamente por las diferencias bíblicas conceptuales entre tribu y estado

¹⁴³ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 137.

¹⁴⁴ KAEFFER, José A. Un Pueblo Libre y sin Reyes. La Función de Gn 49 y Dt 33 en la composición del Pentateuco. Estella: Editorial Verbo Divino, 2006. P. 300.

monárquico. La tribu se identifica con un colectivo conformado por patriarca, sus hijos, el sacerdocio, varias tribus confederadas alrededor de su Dios.

El profeta en el Oráculo Is 5,8-10 usa el género discurso judicial llamado requisitoria profética רִיב *rib* «disputa-pleitear». Introduce una amenaza de juicio, de lamento y muerte en el v.8 con la partícula interjección¹⁴⁵ הוֹי 'ōw «¡Ay!». Identifica a los acusados con la formula הוֹי מְגִיעֵי *hōw maggî'ê* «¡Ay! de los que adicionan-acumulan», refiriéndose a los dirigentes de la nación que ocupan una posición de autoridad entre el pueblo y abusan de su cargo. Ravasi¹⁴⁶ considera que la acusación es para los explotadores y latifundistas, la clase capitalista. Procede a hacer la imputación de cargos, denunciando que la clase dirigente comete el acto de apropiación y explotación de tierras,

- מְגִיעֵי בֵּית בְּיַד שָׂדֵה בְּשָׂדֵה *maggî'ê bayit bəbayit śādeh bəśādeh* «adicionan casa por casa campo por campo»
- יִקְרִיבוּ עַד אֶפְסוּ מְקוֹם *yaqrībū 'ad 'epes māqōwm* «colocan hasta que no hay mas lugar, se asientan » (5,8)

Hace referencia a los dirigentes que acumulan propiedades (casa, tierra), por medio de apropiación invasiva y explotación al pueblo; acción que es motivada por su ambición, indiferencia y dureza hacia el otro. Anota Martínez¹⁴⁷, que el profeta Miqueas en el cap. 2 v.1-2, hizo esta misma denuncia, y describe el proceso de acumular propiedades por parte de los latifundistas: codiciar la

¹⁴⁵ הוֹי 'ōw «¡Ay!» de uso en la literatura profética hebrea Is 1,4;3,11; 5,8.18.20.21.22; 6,5; 10,1.5; 28,1; 29,1; 30,1; 31,1. La invectiva es un género muy usado por los profetas, es más un reproche, que tan solo una acusación, en el cual se acentúa la gravedad y o culpabilidad respecto a los hechos. LOZA, Vera, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p. 134.

¹⁴⁶ RAVASI, Gianfranco. Los Profetas. Bogotá: Ediciones Paulinas, 1989. p. 68.

¹⁴⁷ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.150.

propiedad, maquinar el mal y ejecutar el plan. Sicre citado por Martínez, afirma que en la medida que esta clase de dirigentes se apoderan de la tierra, adquieren capacidad para la toma de decisiones políticas, económicas y sociales. Por su parte Berges¹⁴⁸ afirma que este lamento es un delito social, una irregularidad en la Viña en relación con su escaso rendimiento, razón por la que los responsables atraen el juicio de Dios, quien combate la injusticia, en consecuencia hay pérdida total de la nación.

La base de esta crítica se encuentra en la Alianza, puesto que la acción de acumular (motivada por la ambición, dureza e indiferencia con el pueblo, los pobres y necesitados) viola principios de la Alianza en política de propiedad de tierra y cuidado socioeconómico en la comunidad, que dice: «La tierra no se vende a perpetuidad, le pertenece a YHWH, si alguno empobrece y vende algo de su posesión, tiene derecho a que lo rescate su pariente más próximo. Si no tiene rescatador pero consigue para su rescate, puede pagar y recuperar su posesión. Si no consigue el recurso, tiene que esperar hasta celebrar el año de remisión de deudas cada siete años» (Dt 15,1-4) y «el año de jubileo cada cincuenta años, año en que se hace restitución de propiedad a su dueño original, por el derecho a una parte de la tierra» (Lv 25,23-28). Otras ordenanzas expresan que «no se debe endurecer el corazón ni cerrar la mano contra el pobre y menesteroso, ni tener pensamiento perverso, si se vendiere por deudas el séptimo año se deja libre» (Dt 15,7-11).

El profeta en el Oráculo Is 5,21 utilizando el género discurso judicial llamado requisitoria profética רִיב *rib* «disputa-pleitear». Pronuncia una amenaza de juicio, en v.21 con la partícula הִוֵּי *hōw* «¡Ay!». Identifica a los acusados con la fórmula

¹⁴⁸ BERGES, Ulrich. Isaías. El profeta y el Libro. España: Editorial Verbo Divino, 2011. Traducido del Alemán por Roberto Herald Bernet. p. 60.

«¡Ay! de los sabios». Procede a hacer la imputación de cargos, denunciando que los dirigentes se perciben sabios en su propia opinión.

- **בְּעֵינֵיהֶם הַכְּמִים** *ḥăkāmîm bə'ênêhem* «sabios en su propios ojos»
- ... **וַנִּגְדַּד פְּנֵיהֶם נְבֹנִים** *wəneḡed pənêhem nəbônîm* «y en frente de su rostro disciernen» (5,21)

Utiliza paralelismo sinónimo¹⁴⁹ en v.21 expresando el profeta que los dirigentes de la nación, se consideran a sí mismos sabios y con entendimiento, es decir que se jactan de tener habilidad e inteligencia en su actuar; si bien es cierto que expresan sabiduría netamente humana, también es factible su rechazo a la sabiduría de la Alianza.

Alonso Schökel¹⁵⁰ subraya que esa sabiduría humana es tan autosuficiente que pueden prescindir de la palabra de Dios cf. Jer 9,22; Pr 26,12. Martínez¹⁵¹ considera que el ¡Ay! anula el concepto de que la sabiduría y prudencia tienen el sentido de ser hábiles y sagaces; el opresor que se considera sabio, atribuye su enriquecimiento a su propia sagacidad, que le hace considerarse inmune. Brueggemann, citado por Martínez, considera que cuando en la autonomía humana se predica la sabiduría, se llega a pensar que se es inmune, dando lugar a la distorsión del orden y evoca el desastre social¹⁵².

La base de esta crítica se fundamenta en la Alianza, donde existen ciertos requisitos para ocupar cargos de autoridad como jefes, oficiales y gobernadores

¹⁴⁹ Paralelismo Sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

¹⁵⁰ ALONSO Schökel, L y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. P. 137.

¹⁵¹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 161.

¹⁵² *Ibid.*, p. 161.

de tribus, capitanes, etc. deben poseer ciertas características como: ser sabio, es entendido, es decir que discierne entre lo correcto e incorrecto, tiene habilidad e inteligencia, es conocedor de su tribu o comunidad y es experto para ser cabeza principal, adicional a eso tiene el propósito de velar porque el pueblo conozca, apropie y ponga en práctica las ordenanzas, estatutos, leyes y decretos de la Alianza. Desde la narrativa bíblica, el ser sabio implica el juzgar conforme a la normas legales, quien no incurre en soborno, sigue la justicia, tiene temor de Dios en reverencia, respeto a un Dios justo, el sabio conoce y pone en práctica su palabra e instrucción en la vida diaria cf. Dt 1,13-16; 16,19.20; 31,12-13.

Los dirigentes que representan a la Monarquía, se empecinaron por expropiar a los pobres y en considerarse sabios en su propia opinión, distanciados de los principios éticos de la Alianza, se hicieron merecedores de su destitución con tendencia a la desaparición de la Monarquía, el profeta entrega un mensaje esperanzador para los afligidos, Israel tendrá en el futuro un nuevo gobierno que garantizará el disfrute de la justicia y el derecho en su nación cf. Is 9,7; 11,1-5; 32,1. Verkindére¹⁵³ expresa que una Monarquía que se somete la autoridad de YHWH, y persigue el ideal de poner en práctica la Justicia y el derecho, con determinación, firmeza y fidelidad, afirma la estabilidad del reino y la y continuidad de la dinastía en el trono como es el caso del rey David su fundador, cita texto de los sabios «Abominación es a los reyes hacer impiedad, porque con justicia será afirmado el trono» (1 S 8,15, 1 R 3, 6). Subraya también que en la medida que los soberanos hagan justicia se legitima la función del monarca, porque es en su función que el proyecto de Dios para su pueblo se cumplirá.

¹⁵³ VERKINDÉRE, Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p. 22-23.

En síntesis el concepto que presenta Isaías es que la Monarquía y sus autoridades delegadas en el ejercicio de su cargo, no cumplieron con la prioridad de todo soberano, el hacer justicia, y tampoco tomó en cuenta la política de protección a la comunidad “la justicia y el derecho”, establecida en la Alianza, transgredieron la Alianza, al hacer ruptura en su relación con su Dios, al ignorar, alterar las ordenanzas, estatutos, leyes con base en estatutos de otros reinos y menospreciar el pacto eterno cf. Is 24,5. La clase dirigente del pueblo, se independizó al hacer un divorcio conceptual del componente socio religioso cultural, del judicial, que desde siempre está unido en la Alianza para aplicar la justicia, probablemente consideraron que la ley promueve con exclusividad el aspecto religioso del pueblo, y no tiene nada que aportar al momento histórico de la nación.

- La Monarquía por su mal proceder en pervertir la justicia, y por rechazar la oferta de reconciliación de YHWH, se hace acreedora del juicio de YHWH, de acuerdo a su carácter justo.

El mensaje expuesto por el profeta tiene relación con su tradición teológica, y con su relación con YHWH; en su pensamiento es absolutamente claro el concepto de que la justicia, tiene su origen en el Santo de Israel (Is 5,16), es el Señor de justicia, de él proviene la justicia, en consecuencia actúa en justicia haciendo lo correcto y justo, dando a cada uno lo que le corresponde o lo que merece y que se le debe dar como miembro de su comunidad, de su pueblo. Lo concibe como el juez de la tierra, el legislador y rey (Is 33,22), que se lamenta profundamente de las injusticias para con su pueblo, razón por la cual en y por su justicia reconforta y consuela a los afectados de su nación, quienes pueden apreciar su misericordia y compasión cf. Is 25,8; 26,8; 30,18.

Pero al mismo tiempo, el profeta considera que YHWH tiene la facultad de juzgar a quienes pervierten la justicia, de ofrecer recompensa a quien practica justicia, y de retribuir a quien comete injusticia; las recompensas son consideradas como lo bueno que se recibe, las retribuciones son llamadas sentencias, castigos o juicios cf. Is 1,24; 10,1-2. En consecuencia, pronuncia algunas ofertas de reconciliación cf. Is 1,18-20, algunas sentencias de juicio cf. 1, 24-25; 1,27-31; 3,1-2; 5,9-10; 10,3 principalmente contra los dirigentes de la nación.

En Is 1,18 anuncia una oferta de reconciliación, usa paralelismo sinónimo¹⁵⁴ expresando que el deseo o la voluntad de YHWH para su pueblo es la reconciliación de ambas partes, por lo cual llama a los gobernantes a razonar juntos respecto del ejercicio de la justicia para su pueblo y les ofrece el perdón total. Esta oferta tiene sus raíces en los lineamientos de justicia de la Alianza de YHWH y el concepto del pueblo de contar con un Dios justo, misericordioso que perdona la iniquidad y la rebelión cf. Éx 34, 6. Martínez¹⁵⁵ anota que la fórmula de reconciliación no tiene que ver con cultos o ritos, sino con la justicia como una única forma de expiación de la falta.

En Is 1,19-20 por medio de paralelismo sintético¹⁵⁶ en cada versículo se completa la idea condicional para recibir algo, además se observa un paralelismo

¹⁵⁴ Paralelismo Sinónimo, hace referencia a la repetición del pensamiento de la primera línea o verso en la segunda línea o verso, con palabras distintas. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

¹⁵⁵ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.57.

¹⁵⁶ Paralelismo Sintético consiste en que la idea del segundo verso y los siguientes en caso de que los haya explican o complementan la idea del primer verso. HOFF, p. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

antitético¹⁵⁷ entre los vv.19-20, en el que se subraya que existen beneficios por obedecer, por prestar atención a la instrucción de YHWH y también consecuencias devastadoras por desobedecer, eso se observa en las frases condicionadas: «si se disponen voluntariamente y obedecen» y si se rehúsan y desobedecen»; la decisión que tomen ante la instrucción, la oferta de reconciliación y perdón es: abundante provisión, lo contrario será juicio por su rebelión. Se mantienen los principios justos de bendición por obediencia a la Alianza (Dt 10,12-15) y consecuencias funestas por la desobediencia (Dt 28, 16-20).

En Is 1,24-25 pronuncia una amenaza de juicio contra los príncipes prevaricadores y cómplices de ladrones que aman soborno (1,23), en v.24 identificada con la partícula de interjección¹⁵⁸ הוֹי 'ōw «¡Ay!»; inicialmente afirma que es oráculo de YHWH mediante la formula לֹכֵן נֹאֵם *lākēn nə'um* «así la declaración», הָאֲדֹנָי יְהוִה צְבָאוֹת אֲבִיר יִשְׂרָאֵל *hā'ādōwn Yahweh šəbā'ōwt* «del Señor YHWH de los Ejércitos», אֲבִיר יִשְׂרָאֵל *'ābīr yiśrā'ēl* «el poderoso-fuerte de Israel». Estos son títulos de reconocimiento con los que el pueblo identifica a YHWH como el comandante de Ejércitos, la autoridad máxima de Israel, quien administra juicio, justicia, adiestra y fortalece para enfrentar las batallas y defender a su pueblo del ataque del enemigo; también el fuerte, poderoso de Israel cf. Dt 20,1.4.13; 1 S 17,45; 2 S 22,35; 1 Cr 11,9; 17, 24; 2 Cr 32,8. El profeta identifica a YHWH de los Ejércitos 54 veces en los caps. 1-39 (Is 1,9, 24; 2,12; 3,1.15; 5,7.9.16.24; 6.3.5; 8,13.18; 9,6.12.18; 10,16.23.24.26.33); en seguida con la partícula de amenaza y lamento, expresa la satisfacción de apretar y vengarse del enemigo de la gente, lo cual es coherente con el sentido de los títulos. En seguida expresa que su mano aún está extendida contra ellos para castigar y purificar.

¹⁵⁷ *Ibíd.*, p.13

¹⁵⁸ הוֹי 'ōw «¡Ay!» de uso en la literatura profética hebrea Is 1,4;3,11; 5,8.18.20.21.22; 6,5; 10,1.5; 28,1; 29,1; 30,1; 31,1. La invectiva es un género muy usado por los profetas, es más un reproche, que tan solo una acusación, en el cual se acentúa la gravedad y o culpabilidad respecto a los hechos. LOZA Vera, José. *Introducción al Profetismo Isaías*. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011. p. 134.

Respecto a los títulos de YHWH, explica Martínez¹⁵⁹ que *Yahweh šəbā'ōwt* hace referencia a la corte divina de un Dios como rey de los cielos que pleitea y lucha defendiendo una causa eminentemente humana; considera Alonso Schökel¹⁶⁰ que ante el clamor del pueblo a causa del abandono de la justicia, los jefes se convierten en enemigos de YHWH, motivo por el cual les aplica la justicia vindicativa.

En Is 3,1-2 inicia con la formula כִּי הִנֵּה *kī hinnêh* «mirad-he aquí» הַיְהוָה יְהוָה צְבָאוֹת *hā'ādōwn Yahweh šəbā'ōwt* «El Señor de los Ejércitos» refiere al comandante que hace juicio y administra justicia, pelea las batallas y defiende a su pueblo, cf. Dt 20,1.4.13; 1 S 17,45; 2 S 22,35; 1 Cr 11,9; 17,24; 2 Cr 32,8. El profeta identifica a YHWH con este título alrededor de 54 veces en los caps. 1-39; advierte que va a מְשִׁיר *mêsîr* «a llevar fuera» de Jerusalén y de Judá, el מְשִׁימָה וּמְשִׁימָה *maš'ên ūmaš'ênāh* «estado de seguridad y soporte personal» y especifica es מִשְׁאֵן לֶחֶם *miš'an-leḥem* «sustento de pan», מִשְׁאֵן מַיִם *miš'an-māyim* «sustento de agua». Con condición causativa, indica que sacará toda fuente de seguridad de la nación, como es la clase dirigente, el abastecimiento alimenticio y el agua, elementos vitales para la existencia humana, a causa de la injusticia implementada por la clase dirigente y posicionada entre el pueblo de YHWH. Martínez, complementa que esa acción tiene el sentido de desviar o apartar algo o a alguien con la intención de efectuar una acción de limpieza o depuración, motivo por el cual expondrá al pueblo al hambre, sus campos sufrirán devastación a tal punto que desaparecerá el suministro de pan y agua que representa el alimento, el

¹⁵⁹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.26.

¹⁶⁰ ALONSO Schökel, L y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p.122.

sustento o provisión, que implica una condición de pobreza absoluta y además se quedarán sin apoyo de hombres que les defiendan¹⁶¹.

Identifica a los acusados, en v.2-3 YHWH está contra algunos miembros que representan a la Monarquía, que están identificados en los vocablos estado de seguridad o soporte en la nación *מַשְׁעַן וּמַשְׁעֵנָה* *maš'ên ūmaš'ênāh* «el estado y el personal/soporte-seguridad» tales como: *גִּבּוֹר וְאִישׁ מִלְחָמָה* *gibbōwr wə'îš milhāmāh gibor ish miljama* «El Fuerte y El hombre de guerra», *שׁוֹפֵט וְנָבִיא* *šōwṗêṭ wənābî* «El juez y El profeta», *וְקֹדֶם וְזָקֵן* *wəqōṣēm wəzāqên* «El sabio/adivino y El anciano», *שָׂר־חַמִּישִׁים וְנִשְׂוֵא פְנִים* *sar-hāmiššîm ūnešū pānîm* «El capitán de cincuenta y El de rostro honorable» *וַיֹּעֵץ וְהָכֵם הַרְשִׁים* *wəyōw'êṣ waḥākam ḥārāšîm* «El consejero y El diestro en magia», *וְנִבּוֹן לַחַשׁ* *ūneḇōwn lāḥaš* «El entendido en encantamientos». Alonso Schökel¹⁶² afirma que cuando la sociedad llega a un estado de crisis económica tiende a apoyarse en los jefes que pretenden unificarla y gobernarla, no obstante cuando fallan los jefes militares, religiosos y políticos, generan caos, anarquía y ruina. Complementa Martínez¹⁶³ que se trata de la clase dirigente del pueblo, que atiende los asuntos de la comunidad en las distintas esferas sociales.

En Is 3,9 incluye la partícula *וְאֵי 'ōw* «¡Ay!» indicando una amenaza inminente, lamento de muerte para los malvados, a causa de su pecado, *וְאָמְרוּ* *wəḥattātām kisdōm higgîdū lō kihédū* «Su pecado como Sodoma declaran no esconden» lamento que deja claro que su pecado es

¹⁶¹ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p.93-93.

¹⁶² ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 129.

¹⁶³ MARTÍNEZ M., Op. Cit., p. 94.

observable y comparado con el de Sodoma, donde vino el juicio a causa de la maldad y la ausencia de justos cf. Gn 18,20; son considerados gestores de su propia desgracia, es decir atraen el juicio que hará YHWH, en el ejercicio del juicio, la justicia, en este caso retributiva a causa de la oposición y rechazo al Dios de su nación y a obstaculizar la implementación de la justicia desde la función de su cargo. Martínez¹⁶⁴ considera que a esta denuncia le antecede la afirmación tambalea Jerusalén y Judá ha caído, por lo que hace referencia al efecto del día de YHWH, dando a entender que ha caído la clase dirigente, sus instituciones, y la nación está desorientada y en gran confusión.

En Is 5,9-10 el profeta informa que יהוה צבאות *bə'āzənāy Yahweh šəbā'ōwṭ* «a mis oídos YHAWH de los Ejércitos» anuncia que habrá בתיים רבים יהיו *bāttîm rabbîm læšammāh* «muchas casas en desolación» será notable יחי *yihyū, gəḏōlîm wəṭōwbîm* «será un gran (hecho) y justo», מאין יושב *mê'ên yōwōšēb* «sin habitantes». Hace referencia a que es יהוה צבאות *Yahweh šəbā'ōwṭ* quien ha determinado hacer juicio a los que se apropian de casas y acumulan tierra explotando a los pobres; el titulo muestra que Israel como nación, ha reconocido ha YHWH como el comandante que ejerce juicio, justicia y adiestra y pelea sus batallas y los defiende cf. Dt 20,1.4.13; 1 S 17,45; 2 S 22,35; 1 Cr 11,9; 17, 24; 2 Cr 32,8. El profeta lo identifica 54 veces en los caps. 1-39 (Is 1,9.24; 2,12; 3,1.15; 5,7.9.16.24; 6.3.5; 8,13.18; 9,6.12.18; 10,16.23.24.26.33); describe que el juicio será inevitable sobre la nación, se convertirá en un lugar será asolado, inhabitable, con ausencia de cosecha e improductividad total. Martínez¹⁶⁵ afirma que el comportamiento de la clase dirigente ha ido en detrimento del pueblo de YHWH, en consecuencia se hace acreedor de una justa retribución, debida a que la misma injusticia conlleva a la desolación y destrucción.

¹⁶⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p p. 98.

¹⁶⁵ *Ibíd.*, p. 148-152.

En Is 10,3-4 el profeta mediante preguntas retóricas hace un reproche a la clase dirigente y al mismo tiempo anuncia una sentencia de juicio,

- וּמָה-תַּעֲשׂוּ לַיּוֹם פְּקֻדָּהּ *umah-ta'ăšū layōwm pəquddāhy* «¿Qué harán ustedes el día de visitación?»
- וְלִשְׂוֹאָה מִמְּרָחֵק תָּבוֹא *ūləšōw'āh mimmerḥāq tābōw* «y cuando la ruina desde la distancia venga»
- עַל-מִי תִנּוּסוּ לְעֶזְרָהּ *al-mī tănūsū lə'ezrāha* «¿a quién correrán ustedes en busca de ayuda?»
- וְאַנְהָ תַעֲזְבוּ כְבוֹדְכֶם : *wə'anāh ta'azbū kəbōwdkem* «¿y dónde irán para restaurar su honor?» (10,3)

En Is 10,3 usando paralelismo sintético¹⁶⁶ y preguntas retóricas mediante las que advierte que el juicio vendrá sobre la clase dirigente, para que se reflexione sobre cómo van a actuar cuando llegue el día de la visitación? El día de la retribución, es decir cuando YHWH ejecute su juicio, su justicia sobre los dirigentes, a causa de violentar y torcer la justicia para su pueblo, a causa de haberles oprimido y no administrar justicia y derecho; responsabiliza de todo a la Monarquía, a quien cuestiona preguntando: ¿A quién pedirán ayuda? ¿A dónde restaurarán su gloria? su autoridad y fama como gobernantes de la nación. Brueggemann¹⁶⁷ explica que Israel reconoce que YHWH es apasionado por la

¹⁶⁶Paralelismo Sintético, consiste en que la idea del segundo verso y los siguientes si existen, explican claramente o complementan la idea del primer verso. HOFF, P. Libros Poéticos. Miami: Editorial Vida, 1998. p.13.

¹⁶⁷BRUEGGEMANN, Walter. Teología del Antiguo Testamento. Un juicio a YHWH. Testimonio. Disputa. Defensa. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2007. p. 257.

justicia, basada en la Alianza, razón por la que muestra su preocupación por la sociedad israelita e interviene a favor de la justicia Sal 9,4; Is 9,8. Afirma también, que por ello que existe una real confianza de Israel para con YHWH en su rol de Juez, para hacer cumplir la Ley a favor de los débiles, e intervenir castigando a quienes la alteran.

- בְּלִתִּי כָרַע תַּחַת אֲזִיר *biltî kārā' taḥaṭ 'assîr* «entonces No les queda sino doblegarse en lugar de los oprimidos»
- וַתַּחַת הָרוּגִים יָפְלוּ *wətaḥaṭ hārūgîm yippōlū* «y en lugar de los que han muerto»
- בְּכָל-זֵאת לֹא-שָׁב אָפוּ *bəḵāl zōṭ lō-šāb 'appōw* «y en todo eso no se retractó»
- וְעוֹד יָדוֹ נְטוּיָה: *wə'ōwd yādōw nəṭūyāh* «y todavía tiene su mano extendida» (10,4)

En este v. 4 el profeta anuncia que por su comportamiento opresor con el pueblo de Dios, la clase dirigente recibirá de parte de YHWH, una justicia retributiva. Usando figura metáfora el profeta afirma que no hay vuelta atrás en la determinación de YHWH, «su mano todavía está extendida», expresión muy utilizada en desde la Alianza, por lo que su connotación era conocida por la nación, como la acción determinante del juicio del Dios de Israel. Alonso Schökel afirma que ««un día» los dirigentes se encontrarán con una instancia superior del

juicio divino, donde no valdrán abogados defensores, ni depositarios de fortunas injustamente amasadas»¹⁶⁸

Concibe el profeta que el hecho de que los gobernantes o el pueblo cometan injusticia se convierten en enemigos de YHWH, quien es justo, razón por la cual se ve inexcusablemente obligado a usar su autoridad para hacer justicia a favor de su pueblo y de hacer justicia a quienes no administran justicia (Is 1,5.19.20.25; 2,4; 3,1.13; 5,24-25; 10,3; 24,21; 25,7; 34,8) cf. Am 2,3; 3,2; 7,4; Mi 2,3; 1 S 15,10-27; 2 S 24,10-16.

Esta crítica se basa en la Alianza, donde YHWH advirtió a su pueblo, que el incumplir en alguno de los estatutos, ordenanzas, leyes, decretos, mandamientos, justos, es incurrir en quebrantar la Alianza, es decir la hacen fracasar, la deslegitiman, esto trae consecuencias a fin de vindicar la Alianza de YHWH con su nación, quien hará juicio retributivo sobre quienes rechazan e impiden su práctica, tal como cita «si alguna cosa prescrita es rechazada y mis juicios detestan para no practicar todos mis mandamientos, y invalidan mi pacto...pondré mi rostro contra ustedes...y quebrantaré su soberbia, orgullo, oposición,...traeré espada contra ustedes en vindicación del pacto» (Lv 26,15).

¹⁶⁸ ALONSO Schökel, L. y SICRE, Díaz J. L. PROFETAS. Comentario: Isaías y Jeremías. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. p. 160.

CONCLUSIONES

El problema planteado en la investigación es ¿Cuál es el concepto que tiene el profeta Isaías sobre la Monarquía del siglo VIII a.C., el estudio arrojó algunos elementos significativos en el marco de la tradición teológica del profeta, del mensaje transmitido y de la crítica profética a la Monarquía.

En el marco de la tradición teológica, la crítica que hace el profeta Isaías a los dirigentes principalmente y por supuesto a la nación de Israel a finales del siglo VIII a.C., se basa en la Identidad de la nación, a quien YHWH reconoce como su pueblo, y el pueblo se reconoce así mismo como pueblo de Dios, además le identifica como el Dios de los Ejércitos, el Santo de Israel cf. Is 1,3.4.24; 2,12; 3,1.15; 5,7.16.19.24; 6,3.5; 8,13.18; 9,19; 10,23.24; 13,27; 28,22.29; 29,6; 30,9.11.12.15; 32,13; 37,32; identidad que se formó en la Alianza con YHWH, tal como se registra en los libros de Génesis, Éxodo, Levítico, Números, Deuteronomio. Childs¹⁶⁹ afirma que la tradición que Israel es el pueblo de Dios, se encuentra desarrollada en el libro de Deuteronomio, en el que se utiliza un vocabulario especial de elección basado en el amor de Dios por el pueblo y en la función redentora hacia las naciones; tradición que se da mucho antes del establecimiento de una Monarquía.

¹⁶⁹ CHILDS, Brevard S. Teología Bíblica del Antiguo y del Nuevo Testamento. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2010. p. 154.

En general se considera el término Alianza¹⁷⁰ בְּרִית *bərít* «Alianza pacto, tratado, trato, compromiso, acuerdo, liga, concierto, conjuración», sin embargo consideramos que la Alianza, no se limita solamente a un pacto, a un código o colección de leyes. En este estudio la Alianza se concibe en el marco de una relación de YHWH con el pueblo de Israel, que se consolida en el transcurso de su historia. Relación que inicia con un individuo, trasciende a una relación de familia tribal, hasta una relación con una confederación de tribus, y con una nación, mediada por el afecto incondicional y por una finalidad que trasciende a las naciones cf. Ex 19,3-8; Dt 7,6-11.

Esta Alianza, de acuerdo a la historiografía, es observable en sus distintas etapas de desarrollo. Inicia con el planteamiento de una promesa triple de descendencia, de territorio, de un gobierno teocrático y con la finalidad de ser bendición a todas las familias de la tierra. Alianza que fue aceptada y cuya expectativa de cumplimiento, se mantuvo por generaciones según Génesis hasta su cumplimiento en el Éxodo. Fue celebrada, actualizada y asumida por medio de pactos celebrados, renovados y ratificados en distintos momentos del desarrollo de la historia del pueblo de Israel, a través de los patriarcas, líderes tribales, confederación de tribus y algunos monarcas; quienes tenían el conocimiento y la convicción de que el patrono de su nación es YHWH de los Ejércitos, el Santo de Israel, y además tenían el conocimiento de que esta Alianza contenía ordenanzas, estatutos, leyes justas para implementar su programa de protección y desarrollo de la comunidad (Dt 4,8; 6,25).

¹⁷⁰ ALONSO Schökel, L. Diccionario Bíblico Hebreo Español. Segunda Edición preparada por Víctor Morla y Vicente Collado, Sagasta: Editorial Trotta S.A., 1999. p. 117.

Inicialmente la promesa y elección se propone a individuos, como Abraham (Gn 12,1-4), que fue sellada por medio de la celebración de un pacto o compromiso solemne, con un ritual de partición de animales en la mitad (Gn 13,15-16; 15,18;17,2-10;21,12;22,17-18). Más tarde, esta promesa fue transmitida oralmente a las generaciones siguientes (Gn 12-50), prometida y ratificada por YHWH a Isaac (Gn 17,19.21; 25,23; 26,3-5.24-25); confirmada a Jacob y/o Israel (Gn 28,3-4.13-15; 35,10-12; 46,3-4). En el tiempo de esclavitud de la comunidad tribal de Jacob en Egipto, se registra un crecimiento demográfico; años después, José el penúltimo hijo de Jacob manifestó su confianza en la Alianza del Dios de su padre, afirmando a sus hermanos, que el Dios de Israel, les regresaría a Canaán. En la época tribal Dios es reconocido como el protector de cada tribu, el Dios padrino de Isaac, el Dios fuerte de Jacob, el Dios de Israel cf. Gn 31,42; 48,1-6.21; 49,2.24.28; Gn 50,24-25; Éx 1,5. Rad citado por Kaiser¹⁷¹ considera que la promesa y elección tuvo su origen en la época de los patriarcas.

En la etapa elección como comunidad tribal, YHWH les recordó la promesa elección y el pacto que estableció con Abraham, Isaac y Jacob, les prometió liberarles, tomarles por pueblo y ser su Dios (Éx 6,1-9), la promesa fue socializada, apropiada y preservada, en el liderazgo de Moisés como conductor del pueblo la tierra prometida. Hizo una exposición pública entre las tribus, quienes aceptaron la propuesta de elección y la Ley de parte de YHWH (Éx 19,1-8), mediante el rito de rociar la sangre sobre el pueblo, y una comida con 70 líderes sellaron la Alianza Ex 24,1-11. Motivados por la promesa hecha a sus padres, la expectativa de cumplimiento, el afecto de YHWH y su liberación, el pueblo de

¹⁷¹ KAISER, Walter C. Hijo Hacia una Teología del A.T.. Florida: Editorial Vida, 2000. P. Traducción Gerardo de Ávila, Josefa Fragueta y Edin B. Morris. p. 42.

forma voluntaria asumió un compromiso de relación con él y los planteamientos de la Alianza a través de las ordenanzas, estatutos y leyes justas, cf. Dt 7,6-11; 10,12-22.

La elección de esta nación, permite vislumbrar que la expectativa del Dios de Israel es conformar una nación que se caracterice por una forma de ser, pensar, convivir y actuar diferente al de otras naciones de su entorno; es decir se esperaba que Israel cultivara una mentalidad de Alianza y en consecuencia tuviera un comportamiento comunitario diferencial en materia de derecho, justicia al interior de la comunidad, con la finalidad de que fueran ejemplo, inspiración y beneficio a las naciones.

La etapa de instrucción, registrada en los primeros cinco libros del A.T. nominado la תּוֹרָה *tōwrāh* «Instrucción, ley» que hace referencia a dirección, instrucción de YHWH establecida en la ley (Lv 6,1-7; Dt 9-12), también es llamada ley de YHWH (2 R 10,31), ley de Moisés (1 R 2,3), libro de la ley (2 R 22,8). La Tora o la ley está conformada por desarrollos de ordenanzas, estatutos, leyes justas, que surgen en el interior de la comunidad tribal, clan, que fueron socializadas e implementadas en la práctica cotidiana de la comunidad a fin de experimentar la justicia y el derecho para con Dios y con su comunidad cf. Dt 4,8, 14; 6,25.

De Vaux¹⁷² considera que el termino Ley hace referencia a la colección de reglas que regulan la relación del hombre para con Dios y a su vez con los

¹⁷² DE VAUX, R. Instituciones del Antiguo Testamento. Segunda Edición. Barcelona: Editorial Herder, 1976. p. 204-207.

hombres. Designa a los libros del Pentateuco, cuyo contenido abarca instrucciones de Dios, prescripciones a las que debe conformarse la vida moral, religiosa, social del pueblo de Israel. Contiene las colecciones legislativas del como: 1) Decálogo (Éxodo 20,2.17; Dt 5,6-21), cuyo contenido tiene relación con la vida moral y religiosa. 2) Código de la Alianza (Éx 20,22-23,33), colección que contiene juicios y sentencias de derecho civil y criminal, de una comunidad pastoril y labradora. 3) El código Deuteronomio, en su aspecto legislativo (Dt 12-26) contiene pequeñas colecciones de leyes, donde algunas presentan resumen del código de Alianza (Éx 20-23), modificaciones como relacionadas con el santuario y los esclavos. 4) Ley de Santidad (Lv 17-26) es la compilación con duplicados que inicia con preceptos de sacrificios y termina con bendiciones y maldiciones del Deuteronomio. 5) El Código Sacerdotal o Ley de Santidad (Lv 1-7), agrupa colecciones sobre leyes de sacrificios; Investidura sacerdotal (Lv 8-10); Ley de pureza (Lv 11-16) y contiene textos legislativos de Éxodo y Números.

Sanford¹⁷³ plantea que תּוֹרָה *tōwrāh* Instrucción, que es traducida como ley hace referencia a una significativa instrucción, que guarda relación con la disciplina, con el sentido de formación y castigo. En el Antiguo Testamento el término es aplicable a la instrucción impartida por un padre (Pr 1,8; 3,1). También comprende el significado de estatutos juicios mandamientos y preceptos denominados leyes, que se encuentran en el Pentateuco, que refiere a las cinco quintas partes de la ley y es llamado por los judíos Tora o enseñanza; por lo que Ley puede designar los principios que gobiernan la vida del pueblo del pacto de YHWH en el Antiguo Testamento.

¹⁷³ SANFORD, Lasor William, HUBBARD David A., BUSH Frederic W. Panorama del Antiguo Testamento. Mensaje, forma y trasfondo del Antiguo testamento. Michigan: Nueva Creación Grand Rapids, W B. Eerdmans Publishing Co. 1995. p. 149.

En el marco del mensaje del bloque 1-12 a la clase dirigente principalmente, consideramos que el profeta tiene en mente, que en el estado de Israel, existen unos presupuestos religiosos, culturales, judiciales procedentes de la Alianza (del pensamiento patriarcal, tribal que comprende promesa, elección, pactos, ordenanzas, estatutos, leyes justas), los cuales influyeron en la conformación de la teología del pueblo para finales del siglo VIII a.C. Con base en ello, el profeta tiene autoridad para transmitir un mensaje profético en un discurso judicial, cuya estructura es: hacer una convocatoria ante testigos cósmicos, identificar los acusados, hacer la Imputación de cargos, introducir un razonamiento de reproche, reflexión y amenaza, hacer advertencias, dar promesas y finalmente anunciar una sentencia de juicio de parte de YHWH el Dios de Israel.

En la convocatoria de algunos oráculos, se observa la importancia de la Tora para el profeta, que insiste en su mensaje a que oigan la declaración de YHWH y a que se preste atención a la Ley del Señor (Is 1,10; 5,24; 8,16.20; 30,9), afirma que la Ley y la palabra del Señor saldrá de Jerusalén (Is 2,3); es de señalar que éste tema de la Ley, también fue tratado por los profetas contemporáneos, quienes insistieron en que los gobernantes prestaran atención a la Ley de Dios, de lo contrario, el incurrir en su olvido, menosprecio, o traspasar el pacto, traería consecuencias cf. Os 4,6; 8,1.12; Amos 2,4, Mic 4,2.

En la imputación de cargos, de los oráculos del bloque de Is 1-12, el profeta reiterativamente denuncia la falta de administración de justicia y derecho por parte de la clase dirigente representante de la Monarquía. Para el profeta conecedor de la Alianza, el derecho y la justicia son fundamentales en las prácticas socio religiosas culturales y judiciales, y son la causa primordial que

motiva las convocatorias, las denuncias y las sentencias en general, tal como se registra en los oráculos y particularmente en las denuncias.

No.	ORACULOS	DENUNCIAS O IMPUTACIÓN DE CARGOS en Is 1-12
1	Is 1,2-9	Rebelión de sus Hijos, hay desconocimiento de la Ley de YHWH, le dejaron y volvieron atrás.
2	Is 1,10-20	Los gobernantes tienen las manos manchadas de sangre de la comunidad Vs. Prácticas religiosas culturales distantes de la práctica de derecho y justicia en el ejercicio del cargo.
3	Is 1,21- 31	Los gobernantes son prevaricadores, imponen la cultura del soborno, no hacen justicia a los más vulnerables de la nación. Requieren entrar en proceso de purificación, reconciliación restitución y ejercicio de la ajusticia.
4	Is 2,5- 22	Soberbia de la Casa de Jacob ante YHWH al introducir costumbres de oriente: Alianzas con extranjeros, doblegarse ante riquezas y poder humano, y no confiar en Él.
5	Is 3,1-9	Los gobernantes hablan y actúan contra YHWH
6	Is 3,11-15	Los gobernantes, ancianos que oprimen, extravían, confunden, y devoran la viña, la trituran y la consumen.
7	Is 5,1-7	La viña es la casa de Israel. Esperaba derecho y halló sangre, justicia y halló un grito de angustia del pueblo.
8	Is 5,8-10	Los gobernantes acumulan casa por casa explotando al pobre.
9	Is 5,11-17	Los gobernantes se apresuran al licor, no consideran la acción ni la obra de YHWH.
10	Is 5,18-19	Los gobernantes arrastran la iniquidad. Se burlan y no tienen confianza en YHWH y el cumplimiento de su obra y plan.
11	Is 5,20	Los gobernantes hacen inversión de valores.
12	Is 5,21	Los gobernantes se consideran sabios en su propia opinión.
13	Is 5,22-25	Los gobernantes son valientes para el vino y niegan la justicia al inocente. Rechazan la Ley y desprecian la Palabra de YHWH.
14	Is 10,1-4	Los gobernantes dictan leyes injustas para su provecho. Apartan el juicio a pobres, viudas huérfanos.

Martínez, considera que $\eta\eta\eta\eta$ *šdāqāh* «justicia», $\mathfrak{m}\mathfrak{s}\mathfrak{p}\mathfrak{a}\mathfrak{t}$ *mišpāṭ* «derecho» son términos interdependientes; ilustra el concepto en el marco del proyecto social de Dios con el am, donde el tronco del árbol representa la justicia y las ramas representan el derecho; subraya que «el concepto de justicia se debe interpretar desde categorías comunitarias para su aplicación en el individuo»¹⁷⁴. A su vez, el autor afirma que *mišpāṭ* «derecho» es el producto de la justicia «es visto desde la

¹⁷⁴ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 261.

facultad del individuo para ser, pertenecer, poseer, el derecho tiene relación con la rectitud, el actuar bien, de conformidad a códigos de comunidad»¹⁷⁵.

Verkindére respecto a justicia, explica que el vocablo *ṣḏāqāh* proviene de la raíz *ṣḏāq* «Tener razón, estar en su derecho, ser justo» y el vocablo *ṣḏāqāh* hace referencia al «comportamiento justo, tiene relación con rectitud cuando cada cosa está en su lugar y no falta nada». Conceptúa que *ṣḏāqāh* «justicia» se ubica en la relación entre personas que ocupan un lugar dentro de la sociedad, en consecuencia se responde con exactitud a lo que exige su lugar dentro de esta»¹⁷⁶.

El término *ṣḏāqāh* «justicia»¹⁷⁷ es inherente a las relaciones sociales, donde debe primar la solidaridad, lealtad, y fidelidad al interior de la comunidad, con fines de generar un bienestar comunitario, basado en un orden en la comunidad y conectado con las exigencias de relación del hombre con Dios y con la comunidad. Sicre citado por Martínez¹⁷⁸, define «que *mišpāṭ* derecho es el ordenamiento recto de la sociedad, mientras que *ṣḏāqāh* justicia tiene que ver directamente con la actitud interna de justicia, que conlleva a que se experimente el derecho».

Consideramos que Derecho y justicia son el corazón de la Alianza y son transversales en las ordenanzas, estatutos, leyes, estos principios rectores tienen su origen en la naturaleza justa de su Dios (Dt 32,4; 10,17.18.19) y en su iniciativa

¹⁷⁵ MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a Partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015. p. 267-268.

¹⁷⁶ VERKINDÉRE Gérard. La Justicia en el Antiguo Testamento. Estella: Editorial Verbo Divino, 2001. p.17-18.

¹⁷⁷ ROSSANO, Pietro/ Ravasi, Gianfranco/ Giralda, Antonio. Nuevo Diccionario de Teología Bíblica. Madrid: Ediciones Paulinas, 1990. p. 984-987. Traducido por Eloy Requema y Alfonso Ortiz.

¹⁷⁸ MARTÍNEZ M., Op. Cit., p. 261.

de hacer de la nación una nación diferencial en materia de justicia. En primer lugar ejerce la justicia en el marco de una relación con la comunidad tribal, liberándoles de la esclavitud de Egipto, desarrollando recursos y ofreciéndoles instrucción para que tengan acceso a un Dios santo y mantengan su relación y acompañamiento; para que aprendan el significado de la justicia y derecho, en su experiencia les ofrece recompensas, retribuciones y juicios. En segundo lugar, persiste en restablecer la justicia y el derecho para su pueblo y entre su pueblo, mediante el programa de protección comunitaria, a través de la observancia de prácticas religiosas culturales y judiciales en relación de comunidad y en la relación con el Dios de la Nación, en la Alianza, según registran los libros de Génesis, Éxodo, Levíticos, Números, Deuteronomio.

El profeta en su mensaje denuncia a la Monarquía del siglo VIII a.C., porque no tuvo presente los principios rectores de la Alianza, abandonaron su compromiso con YHWH y la Alianza, como miembros del pueblo de YHWH y en el ejercicio del cargo. En consecuencia no valoraron su esencia de ser garante de justicia y derecho, porque tiene lineamientos prácticos para administrar justicia, cuenta con ordenanzas, estatutos y leyes justas para que la nación tenga justicia (Dt 4,8.14; 6,25). La clase dirigente no manifestó una actitud de hacer lo recto, lo debido, lo justo pensando en el colectivo social. Rehusaron deliberadamente darle a cada uno su lugar en la sociedad, de modo que no hicieron un ordenamiento en la sociedad teniendo en cuenta la existencia del otro para darle su lugar. Al contrario posicionaron una cultura de injusticia, a través de una Monarquía corrupta. Se puede afirmar que la Justicia planteada en la Alianza, propende por un bienestar comunitario intencional, proyectado, planificado, basado en el reconocimiento de la existencia del otro y del lugar que ocupa dentro de la sociedad; bienestar que de ser materializado ya sea a través de planes programas y proyectos puestos en marcha, conlleva una respuesta oportuna, eficiente y eficaz a beneficio y desarrollo de cada uno de los miembros de una comunidad,

que tiene derecho a experimentarla y a ser gestor de su propio desarrollo y del de la comunidad.

En el marco de la crítica a la Monarquía de finales del siglo VIII a.C., el profeta conceptúa que fracasó totalmente desde la perspectiva de la Alianza y desde la función monárquica. Desde la Alianza, porque no hubo compromiso con YHWH, ni se valoró que la Alianza es garante de justicia para la nación, se realizó un divorcio o separación entre los componentes socio religiosos, culturales y judiciales. Es de anotar que en sus inicios la Monarquía tuvo la intención de actualizar cultivar e implementar la Alianza. El soberano David manifestó sus fuertes convicciones de algunas tradiciones de la Alianza, como el arca del pacto, el tabernáculo, le reconoce como su único Dios y el de su nación, que les rescató de Egipto, por su afecto entrañable les hizo pueblo suyo para siempre y reconoce el título de Dios de los Ejércitos de Israel cf. 2 S 7,22-29; 1 Cr 17,20-27. El monarca reconociendo que Israel como pueblo de Dios, tiene compromiso con las ordenanzas, estatutos, leyes de la Alianza, hace referencia a la Ley de Moisés, ejecuta algunas funciones en el campo administrativo, político, judicial, religioso. Se le llegó a reconocer como el rey que administró justicia y equidad a todo su pueblo (2 S 8, 15; 1 Cr 18,14). Además entregó el legado de la Alianza a su sucesor, su hijo Salomón insistiendo en la práctica de estatutos, decretos de la Ley de Moisés para Israel y en su confianza en el Dios de Israel cf. 1 R 2, 3-4; 1 Cr 28,2.9; 29,18-19.

A pesar de este referente en la historia de la Monarquía de la nación, los monarcas de finales de siglo, exceptuando el rey Ezequías, siguieron el ejemplo de Roboam quien dejó la ley de YHWH y todo Israel con él (2 Cr 12,1). Rechazaron la iniciativa de Dios de hacer una nación diferencial en justicia y derecho, los monarcas divorciaron los aspectos socio religiosos culturales de los

judiciales, levantaron una gran brecha entre las prácticas socio religiosas culturales y la práctica de la justicia al interior de la comunidad. Motivo por el cual el profeta hace una fuerte crítica y exhortación a la clase dirigente a ser coherentes en sus prácticas religioso culturales con las judiciales, ordenando adoptar cambios radicales en el ejercicio de la justicia y derecho a beneficio del colectivo social.

Es de anotar que existe unidad entre los aspectos religiosos, culturales y judiciales, por tanto no se pueden separar; puesto que los sacrificios, ofrendas, fiestas y celebraciones forman parte de las ordenanzas, estatutos y leyes justas en la Alianza cf. Éx 23,14.13; 25,2; Lv 22,17.18; 23,1; 24,1; 25,1-3. Tienen conexión con los principios de justicia y derecho transversales en la Alianza, y son el motor central de esas prácticas socio religiosas con el fin de proteger a la comunidad. Al ponerlas en práctica en primer lugar, los miembros de la comunidad tenían acceso a la presencia de un Dios santo, justo y mantenían su relación con Él cf. Lv 1,1-3; 7,11-21. En segundo lugar, su práctica hacía que la comunidad reconociera sus injusticias contra los miembros de su comunidad y fuera libre de culpa; cf. Lv 4,1-4.14.23.28; 5,1-6; 6,1-6. En tercer lugar, por medio de celebración de las fiestas, la justicia y el derecho se cultivaba y se experimentaba al interior de la comunidad así: a) Con el Año Sabático o año de reposo de la tierra, la cosecha se destinaba para alimentar a los necesitados del pueblo cf. Éx 23,10-13; Lv 25,1-7, hacer remisión de deudas para evitar la ruina económica de las familias cf. Dt 15,1-4, proteger a los menesterosos cf. Dt 15,7-11; liberar a los esclavos cf. Dt 15,12-23; al final del año de reposo, los sacerdotes y ancianos instruyen en la ley de Dios a la siguiente generación para mantener su compromiso con la Alianza cf. Dt 31,9-13. b) Con el Año de Jubileo, se hace restitución de propiedades para los miembros del pueblo, libertad los esclavos cf. Lv 25,8-55. c) Con las fiestas anuales celebrar la liberación de la esclavitud en Egipto y gratitud a YHWH por hacerles justicia (Éx 23,14-16; Lv 23,1-44).

Desde la función monárquica, el profeta conceptúa que la monarquía siendo la máxima autoridad administrativa de la nación, fracasó en su función principal de proteger y asegurar el bienestar del pueblo, pues una de las principales funciones del rey, es el administrar justicia y derecho. De Vaux¹⁷⁹ afirma que el rey tiene un amplio poder administrativo para organizar el reino, dictar ordenanzas, pero no tiene poder legislativo, no crea el derecho tal como se observa en 1 S 8,11-18; Dt 17,14-20, donde se le insta a prestar atención al libro de la Ley para evitar incurrir en arbitrariedades. Considera que el rey tiene poder judicial, y es una función esencial de un jefe, por lo que se le llega a considerar como juez 2 S 15,4; 1 R 7,7; Mi 4,14.

La Monarquía contribuyó al deterioro del tejido social, a causa de la distorsión de los principios éticos y de justicia concebidos en la Alianza. En su propia confusión de no discernir entre lo santo y lo profano, transfirieron su confianza bajo principios de muerte falsedad y mentira (Is 28,13) y posicionaron una cultura de injusticia (Is 30,12). Su modelo de gobierno fue la injusticia y deterioro de la dignidad humana, basado en su ambición, prevaricación, soborno, (Is 1,10-17,23; 3,1-17; 5,8-24; 10,1-4).

La Monarquía hizo caso omiso a la urgente demanda de transformación de la clase dirigente primeramente. El profeta a nombre de YHWH, exigió cambios urgentes en los monarcas y el orden socio gubernamental que tuvieran incidencia en el orden socio religioso cultural judicial comunitario. De acuerdo con la Alianza, ejercer justicia era un requerimiento a quienes ocupaban cargos de autoridad, debían aprender a juzgar con justo juicio, y ser imparciales (Èx 19,15; Dt

¹⁷⁹ De Vaux, R. Instituciones del Antiguo Testamento. Segunda Edición. Barcelona: Editorial Herder, 1976. p. 215.217.

1,6.16,18); no torcer el derecho del extranjero, huérfano, viuda (Éx 23,9; Dt 24,17-22); no pervertir el derecho del mendigo, no recibir presente para no pervertir las palabras de los justos (Éx 23, 6-9); no hacer acepción de personas, no cometer soborno (Dt 16,19); no oprimir al jornalero pobre y menesteroso (Dt 24,14-15; Lv 19, 13.15); juzgar con justicia absolviendo al justo y condenando al culpable (Dt 21,1-9; 25,1). Frente a estas consideraciones, la Monarquía, traspasó las leyes, distorsionó el derecho, quebrantó el pacto perpetuo (Is 24,5), fue en contra vía a la Alianza, demostró que definitivamente es incapaz de administrar justicia y derecho, y se hizo acreedora del juicio de YHWH y de su extinción en la historia de la nación.

BIBLIOGRAFÍA

ABREGO, de Lacy, J.M. Los Libros Proféticos. Introducción al estudio de la Biblia. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1993.

ALONSO Schökel, L. Diccionario Bíblico Hebreo Español. Segunda Edición preparada por Víctor Morla y Vicente Collado, Sagasta: Editorial Trotta S.A., 1999.

ALONSO Schökel L. / Sicre, José L. Profetas. Comentario I-II. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980.

ASURMENDI, Jesús M. Amós y Oseas. CB 64, Estella: Editorial Verbo Divino, 1989.

ASURMENDI, Jesús M. Isaías 1-39, Estella: Editorial Verbo Divino, 1989.

BERGES, Ulrich. Isaías. El profeta y el Libro. España: Editorial Verbo Divino, 2011. Traducido del Alemán por Roberto Herald Bernet.

BULLINGER, E.W.- LACUEVA., F. Diccionario de Figuras de Dicción usadas en la Biblia. Barcelona: Editorial CLIE, 1985.

BRIGHT, John. La Historia de Israel. Bilbao: Editorial Española Desclee de Brouwer, 1966.

BRUEGGEMANN, Walter. Teología del Antiguo Testamento. Un juicio a YHWH. Testimonio. Disputa. Defensa. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2007.

CHILDS, Brevard S. Teología Bíblica del Antiguo y del Nuevo Testamento. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2010.

COHEN, O. / BAKER, S. Hebreo Bíblico A Israel: a e Teacher Ltd. 2012. p. 126-172-187-217-266-267-295-325.

De VAUX, R. Instituciones del Antiguo Testamento. Segunda Edición. Barcelona: Editorial Herder, 1976.

EICHRODT, Walther. Teología del Antiguo Testamento II. Dios y el Pueblo. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1975.

HOFF, P. Libros Poéticos: Poesía y Sabiduría de Israel. Miami: Editorial Vida, 1998.

HORSTH, Dietrich Preuss, Teología del Antiguo Testamento Vol II El Camino de Israel con Yahvé, Bilbao: Editorial Desclée De Brouwer, 1999.

KAEFER, José Ademar. Un pueblo Libre y sin reyes: La función de Gn 49 y Dt 33 en la composición del Pentateuco. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2006.

KESSLER, Rainer. Historia Social del Antiguo Israel. Salamanca: Ediciones Sígueme, 2012. Traducido por Manuel Olasagasti del Alemán.

LAMBIDIN, Thomas O., Introducción al hebreo bíblico. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2001. P.XIII. Leningrad Hebrew Old Testament.

LOZA Vera, José. Introducción al Profetismo Isaías. Navarra: Editorial Verbo Divino, 2011.

MARTÍNEZ M., Milton J. La Dimensión Social del Proyecto de Dios: Una Comprensión a partir del concepto de Pueblo en Isaías 1-12, Bogotá: Editorial Bonaventuriana, 2015.

LARSON, Mildred L. La traducción basada en el significado. Buenos Aires: Editorial Universitaria Buenos Aires, 1989.

MONLOUBOU, L., Los Profetas del Antiguo Testamento. CB 43, Estella: Editorial Verbo Divino, 1989.

NICACCI, Alviero. Sintaxis del hebreo Bíblico. Instrumentos para el estudio de la Biblia VIII. Segunda Edición, Estella: Editorial Verbo Divino, 2002.

SANFORD, Lasor William, HUBBARD David A., BUSH Frederic W. Panorama del Antiguo Testamento. Mensaje, forma y trasfondo del Antiguo testamento. Michigan: Nueva Creación Grand Rapids, W B. Eerdmans Publishing Co. 1995.

SHULTZ, Samuel, J. Habla el Antiguo Testamento: Un examen completo de la historia y literatura del Antiguo Testamento. Michigan: Editorial Porta Voz, 1976.

SICRE, José L. Profetismo en Israel: Los Profetas. El Mensaje. Cuarta edición, Estella: Editorial Verbo Divino, 1998.

SICRE, José L. Introducción al Antiguo Testamento. Séptima Edición. Navarra: Editorial Verbo Divino, 1992.

SICRE, José L. De David al Mesías. Textos básicos de la esperanza Mesiánica. Stella: Editorial Verbo Divino, 1995.

RAD, Gerhard V. Teología del Antiguo Testamento II. Teología de las tradiciones proféticas de Israel. Séptima Edición, Salamanca: Sígueme, 1969.

RAD, Gerhard v. Estudios sobre el Antiguo Testamento, Salamanca: Ediciones Sígueme, 1975.

RAVASI, Gianfranco. Los Profetas, Madrid: Ediciones Paulinas, 1989.

ROSSANO, Pietro/ Ravasi, Gianfranco/ Giralda, Antonio. Nuevo Diccionario de Teología Bíblica. Madrid: Ediciones Paulinas, 1990. Traducido por Eloy Requema y Alfonso Ortiz.

VERMEYLEN, Jacques. El Dios de la promesa y el Dios de la Alianza. Santander: Editorial Sal Terrae, 1990.

VERKINDÉRE, Gerard. La Justicia en el Antiguo Testamento. CB 105, Estella: Editorial Verbo Divino, 2001.

Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

ZIMMERLI, Walther. Manual de Teología del Antiguo Testamento. Madrid: Ediciones Cristiandad, 1980. Traducido al Castellano por Antonio Piñero.

TABLAS

PAG.

TABLA 1	Análisis morfológico	Is 5, 1.....	148
TABLA 2	Análisis morfológico	Is 5, 2.....	151
TABLA 3	Análisis morfológico	Is 5, 3.....	154
TABLA 4	Análisis morfológico	Is 5, 4.....	156
TABLA 5	Análisis morfológico	Is 5, 5.....	158
TABLA 6	Análisis morfológico	Is 5, 6.....	161
TABLA 7	Análisis morfológico	Is 5,7.....	164

GLOSARIO

Las siglas del texto Bíblico

Gn Génesis

Éx Éxodo

Nm Números

Dt Deuteronomio

Jos Josué

Jue Jueces

1 S 1 Samuel

2 S 2 Samuel

1 R 1 Reyes

2 R 2 Reyes

1 Cr 1 Crónicas

2 Cr 2 Crónicas

Is Isaías

Am Amós

Mi Miqueas

TABLA 1

Análisis Morfológico (Is 5:1 WTT)¹⁸⁰

PALABRA	ANÁLISIS MORFOLÓGICO	FUNCION	SIGNIFICADO
אֲשִׁירָה	Verbo Qal imperfecto 1ra persona común singular cohortativo en ambas formas de sentido	Cohortativo Simple activa	Cantar
נָא	Interjección homónima	Enclítico	Difícil de traducir Yo por favor entrar Hacer vienen solo escuche
לִידִידִי	Preposición Adjetivo masculino singular constructo sufijo 1ra persona común singular	Conexión	A para hacia perteneiente a en consideración Amado
שִׁירָת	Sustantivo común femenino singular constructo	O. Nominal	Canción

¹⁸⁰ Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

דוֹדִי	Sustantivo común singular constructo sufijo 1ra persona común singular	Constructo	Amado Amor
לְכַרְמוֹ	Preposición Sustantivo común singular constructo sufijo 3ra persona masculino singular	Conexión Constructo	A para hacia perteneciente a en consideración Un viñedo
כַּרְם	Sustantivo común singular masculino absoluto	O. Nominal	Un viñedo
הִיא	Verbo Qal perfecto 3ra persona masculino singular	Pertenencia	es
לְיָדָיו	Preposición Adjetivo masculino singular constructo sufijo 1ra persona común singular	Conexión	A para hacia perteneciente a en consideración Amado
בְּקֶרֶן	Preposición Sustantivo común singular femenino constructo	Conexión	En a por con entre Un cuerno Ladera símbolo de fuerza y potencia
בֶּן-שָׂמוֹן	Sustantivo común singular masculino	constructo	Hijo descendiente

	<p>constructo</p> <p>Sustantivo masculino absoluto</p>	<p>común singular</p>	<p>Aceite</p> <p>Olivo</p> <p>Distinguido olivo</p> <p>Fertilidad del terreno</p>
--	--	---------------------------	---

TABLA 2

Análisis Morfológico (Is 5,2 WTT) ¹⁸¹

PALABRA	ANÁLISIS MORFOLÓGICO	FUNCIÓN	SIGNIFICADO
וַיַּעֲזְבֵהוּ	Conjunción Verbo piel imperfecto 3ra persona masculino singular sufijo 3ra persona masculino singular	Coordinante consecutiva	Y entonces cuando ahora o pero que Cavar sobre
וַיִּסְקֵלֵהוּ	Conjunción Verbo piel imperfecto 3ra persona masculino singular sufijo 3ra persona masculino singular	Coordinante consecutiva	Y piedra Despedregar
וַיִּטְעֵהוּ	Conjunción Verbo Qal imperfecto 3ra persona masculino singular sufijo 3ra persona masculino singular	Coordinante consecutiva	Y entonces cuando ahora o pero que plantar
שֵׂרֶק	Sustantivo común masculino singular homónimo 2	O .Nominal	Elegir un clase de uvas especial color
וַיְבֹ	Conjunción Verbo Qal imperfecto 3ra persona masculino	Coordinante consecutiva Apocopada	Y entonces cuando ahora o pero que

¹⁸¹ Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

	singular		Para construir
מִגְדָּל	Sustantivo común masculino singular absoluto	Absoluto	Una torre
בְּתוֹכָו	Preposición Sustantivo común masculino singular constructo sufijo 3ra persona masculino singular	Conexión	En a por con entre Medio
וְגַם־יָקָב	Conjunción Conjunción Sustantivo común masculino singular absoluto	Coordinante consecutiva	Y entonces cuando ahora o pero que También mas tarde si Tonel de vino
חָצַב	Verbo Qal perfecto 3ra persona masculino singular homónimo 1	O. Verbal	Cortar Cavar
בְּ	Preposición sufijo 3ra persona masculino singular	Conexión	En a por con entre
וַיִּקַּו	Conjunción Verbo piel imperfecto 3ra persona masculino singular apocopada homónimo	Coordinante consecutiva	Y entonces cuando ahora o pero que Esperar por
לְעֲשׂוֹת	Preposición Verbo Qal infinitivo constructo homónimo	Conexión O. Verbal	A para hacia perteneiente a en consideración de cuerdo a en Que Hacer Hacer producir
עֲנָבִים	Sustantivo común masculino plural	Absoluta	Unas uvas

וַיַּעַשׂ	Conjunción Verbo Qal imperfecto 3ra persona masculino singular apocopated homónimo	Coordinante consecutiva O. Verbal	Que Hacer Hacer producir
בְּאֲשֵׁיִם	Sustantivo común masculino plural	Absoluto	Maloliente sin valor uvas silvestres

TABLA 3

Análisis Morfológico (Is 5,3 WTT) ¹⁸²

PALABRA	ANÁLISIS MORFOLÓGICO	FUNCIÓN	SIGNIFICADO
וְעַתָּה	Conjunción Adverbio	Coordinante	Y entonces cuando ahora o pero que Ahora
יֹשֵׁב	Verbo Qal participio masculino singular constructo	Constructo verbal	asentarse Habitar
יְרוּשָׁלַם	Sustantivo propio	Nombre propio	Jerusalén
וְאִישׁ	Conjunción Sustantivo común masculino singular constructo	Coordinante	Hombre persona humanidad
יְהוּדָה	Sustantivo propio	Sustantiva	Judá alabanza
שִׁפְטוּ-יָדָא	Verbo qal imperativo masculino plural Interjección homónima	Imperativa	Juzgar uds. Yo favor justo

¹⁸² Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

בֵּינִי	Preposición sufijo 1ra persona común singular	Conexión significado	Un intervalo espacio entre
וּבֵין	Conjunción Preposición	Coordinante	Un intervalo espacio entre
כַּרְמִי	Sustantivo común masculino singular sufijo 1r persona común singular	Sustantivo Sufijado	Un viñedo

TABLA 4

Análisis Morfológico (Is 5,4 WTT) ¹⁸³

PALABRA	ANÁLISIS MORFOLÓGICO	FUNCIÓN	SIGNIFICADO
מה-לַעֲשׂוֹת	Pronombre interrogativo Proposición Verbo Qal infinitivo constructo homónimo	Constructo O. Verbal	Que como Por que A para hacia a perteneciente a en consideración Hacer
עִדֹּ	Adverbio	Precisa significado	Ir alrededor continuación De nuevo aun junto a
לְכַרְמִי	Preposición Sustantivo común masculino singular constructo sufijo 1ra persona común singular	Conexión	A para hacia a perteneciente a inconsideración de cuerdo a en Un viñedo
וְלֹא	Conjunción Negativo	Conexión	Y que No
עָשִׂיתִי	Verbo Qal perfecto 1ra persona común singular	O. Verbal	Que Hacer yo

¹⁸³ Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

	homónimo		
בְּ	Preposición sufijo 3ra persona masculino singular	Conexión sufijada	En a por con entre
מַדּוּעַ	Adverbio	Interrogativa	Por qué razón
תְּנִינִי	Verbo piel perfecto 1ra persona común singular	Verbal	Esperar por
לַעֲשׂוֹת	Preposición Verbo Qal infinitivo constructo homónimo	Conexión verbal	Que hacer yo
עֲנָבִים	Sustantivo común masculino plural	Absoluto	Una uva Gn 40,10
וַיַּעַשׂ	Conjunción Verbo Qal imperfecto 3ra persona masculino singular apocopada homónimo	Coordinante consecutivo	Y Que hacer
בְּאֲשֵׁים	Sustantivo común masculino plural	Absoluto	Maloliente sin valor uvas silvestres

TABLA 5

Análisis Morfológico (Is 5,5 WTT) ¹⁸⁴

PALABRA	ANÁLISIS MORFOLÓGICO	FUNCIÓN	SIGNIFICADO
וְעַתָּה	Conjunción Adverbio	Coordinante	Y Ahora
אוֹדִיעָה־נָא	Verbo Hifil imperfecto 1ra persona común singular cohortativo en ambas formas y sentidos	Verbal cohortativo	Conocer declarar Yo declararé
אֶתְכֶם	Objeto directo marca sufijo 2da persona masculino plural homónimo	O. Directo	Con
אֵת	Part. Objeto directo homónimo	O. Diercto	Con
אֲשֶׁר־אֲנִי	Partícula relativa Pronombre independiente 1ra persona común singular	Relativa	Quien cual que porque cuando desde Yo

¹⁸⁴ Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

עֲשֵׂה	Verbo Qal participio masculino singular absoluto homónimo	O. Verbal	Que hacer Hacer
לְכַרְמִי	Preposición Sustantivo común masculino singular constructo sufijo 1ra persona común singular	Conexión sufijado	A para hacia perteneciente en consideración de cuerdo a Un viñedo
הֵסֵר	Verbo Hifil infinitivo absoluto	Verbal absoluto	Tomar fuera
מְשׁוֹכָתוֹ	Sustantivo común femenino singular constructo sufijo 3ra persona masculino singular	Constructo sufijo	Cobertura
וְהִיא	Conjunción Verbo Qal perfecto 3ra persona masculino singular	Coordinante consecutivo	Y entonces cuando ahora o pero que Ser llegar a ser
לְבַעַר	Preposición verbo piel infinitivo constructo homónimo 2	Conexión verbal	A para hacia perteneciente en consideración de cuerdo a Quemar consumir
פָּרָץ	Verbo Qal infinitivo absoluto homónimo	Absoluto	Traer a través de Separarse

גִּדְרוּ	Sustantivo común masculino singular constructo sufijo 3ra persona masculino singular	Constructo sustantivo sufijado	Una pared
וְהָיָה	Conjunción verbo Qal perfecto 3ra persona masculino singular	Coordinante consecutivo	Y Ser llegar ser
לְמַרְמָס:	Preposición Sustantivo común masculino singular absoluto	Conexión Absoluto	A para hacia perteneiente en consideración a Pisotear el lugar

TABLA 6

Análisis Morfológico (Is 5,6 WTT) ¹⁸⁵

PALABRA	ANÁLISIS MORFOLÓGICO	FUNCIÓN	SIGNIFICADO
וַאֲשִׁיתָהּ	Conjunción Verbo Qal imperfecto 1ra persona común singular 3ra persona masculino singular	Coordinante sufijado	Y colocar poner imponer
בְּתָהּ	Sustantivo común masculino singular	absoluto	Fin destrucción devastación desierto
לֹא	Negativo	Negativo	No
יִזְמַר	Verbo Nifal imperfecto 3ra persona masculino singular homónimo 2	verbal	Ser podado
וְלֹא	Conjunción Part negativa	Coordinante consecutiva	Y No
יַעֲדֶר	Verbo Nifal imperfecto 3r persona masculino singular homónimo	Verbal	Azada Carecer fallar ser desechado

¹⁸⁵ Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

וְעָלָה	Conjunción Verbo Qal perfecto 3ra persona masculino singular	Coordinante consecutiva	Y Subir ascender monte
שָׁמִיר	Sustantivo común masculino singular homónimo 1	Absoluto	espinos espinoso
וְשִׁית	Conjunción sustantivo común masculino singular absoluto	Coordinante consecutiva	Y Arbusto espinoso Malas hiervas
וְעַל	Conjunción Preposición homónima	Coordinante consecutiva	Y En sobre encima en contra
הָעֲבִיִּים	Artículo Sustantivo común plural absoluto	Artículo explícito	Las Nubes oscuras
אֲצַוְהָ	Verbo piel imperfecto 1ra persona común singular	Verbal intensiva	Mandar ordenar
מֵהַמָּטִיר	Preposición Verbo Hifil infinitivo constructo	Conexión Verbal	De desde por razón porque masque Dejar hacer llover
עָלָיו	Preposición sufijo 3ra persona masculino singular homónimo 2	Conexión	En sobre encima en contra

מָטָר	Sustantivo masculino absoluto	común singular	Absoluto	Llover
-------	-------------------------------------	-------------------	----------	--------

TABLA 7

Análisis Morfológico (Is 5,7 WTT) ¹⁸⁶

PALABRA	ANÁLISIS MORFOLÓGICO	FUNCIÓN	SIGNIFICADO
כִּי	Conjunción Parti. Demostrativa	Conjunción explicativa	porque que para cuando, si por consiguiente verdaderamente
כֶּרֶם	Sustantivo común masculino singular constructo	constructo	Viña
יְהוָה	Sustantivo propio sin genero ni número ni estado	Nombre propio	Yahveh Jehovah Señor
צְבָאוֹת	Sustantivo común plural absoluto	absoluto	Ejércitos, Guerra
בַּיִת	Sustantivo común masculino singular constructo	Constructo	Casa ,lugar de vivienda
יִשְׂרָאֵל	Sustantivo propio	Nombre propio	El esfuerza
וְאִישׁ	Ve conjunción Sustantivo común masculino singular constructo	Coordinante	Y así entonces cuando ahora o pero que Hombre persona
יְהוֹדָה	Sustantivo propio no genero ni número	Nombre propio	Alabanza

¹⁸⁶ Westminster Hebrew Old Testament Morphology-Bible Works 9.

נִטֵּעַ	Sustantivo común masculino singular constructo	constructo	Plantación
שֵׁשׁוּעִיּוֹ	Sustantivo común masculino plural constructo sufijo 3ra persona masculino singular	Constructo sufijado	Una delicia
וַיִּקַּו	Conjunción Verbo piel imperfecto 3ra persona masculino singular	Consecutiva apocopado	Y Esperar a
לְמִשְׁפָּט	L preposición Sustantivo común masculino singular absoluto	Conexión Absolut o	A para hacia, pertenciente a en consideración a Derecho Juicio decisión arbitral, judicial Caso legal, demanda judicial
וְהִנֵּה	Conjunción Partícula Interjección	Interjección	Y Mirad
מִשְׁפָּח	Sustantivo común masculino singular absoluto	Absoluto	Efusión matanza Incumplimiento de la ley
לְצִדְקָה	L preposición Sustantivo común femenino singular absoluto	Conexión	A hacia Rectitud justicia reclamo legal confiable
וְהִנֵּה	Conjunción Interjección	Interjección	Y Mirad
צְעָקָה	Sustantivo común femenino singular absoluto	Absoluto	Un llanto un grito